

فِيهَا كِتَابٌ قَيِّمٌ (البقرة ۲)

امام عبداللہ الدین سیوطی علیہ الرحمہ کے علمی و تحقیقی نوادرات  
پر مشتمل سات تصبیحاتِ افرور رسائل کا مجموعہ

سلسلہ رسائلِ کبیری: 1

مجموعہ

رسائل سیوطی



دارالافتاء  
لاہور

ترجمہ، تحقیق، و تخریج  
علامہ محمد شہزاد مجیدی

فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ (البينة: ٣)

سلسلہ رسائل سیوطی: 1

مجموعہ

# رسائل سیوطی

امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ کے علمی و تحقیقی نوادرات

پر مشتمل سات بصیرت افروز رسائل کا مجموعہ

ترجمہ: تحقیق: تخریج

علامہ محمد شہزاد مجددی سیفی

دارالافتاء خلاص لاہور

## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب	مجموعہ رسائل سیوطی
مصنف	الحافظ الامام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ
ترجمہ و تخریج	علامہ محمد شہزاد مجتہدی
اشاعت اول	جمادی الاولیٰ ۱۴۳۲ھ بمطابق اپریل ۲۰۱۱ء
صفحات	۱۶۰
تعداد	۱۱۰۰
قیمت	۱۴۰/- روپے
ذریعہ اہتمام	دار لا خلاص (مرکز تحقیق اسلامی) ۳۹ ریلوے روڈ لاہور

Email:msmujaddidi@yahoo.com

300-9436903 - 042-37234068

رابطہ:

ملنے کے پتے:

- ۱- دار لا خلاص (مرکز تحقیق اسلامی) ۳۹ ریلوے روڈ نزد چوک برف خانہ لاہور
- ۲- آستانہ عالیہ سیفیہ فقیر آباد شریف (لکھوڑی) ۳- مکتبہ نبویہ، گنج بخش روڈ، لاہور
- ۴- مکتبہ نوریہ رضویہ گنج بخش روڈ لاہور ۵- مکتبہ قادریہ گنج بخش روڈ لاہور
- ۶- دارالعلم، دربار مارکیٹ نزد ستا ہوٹل، ۷- مکتبہ جمال کرم دربار مارکیٹ نزد ستا ہوٹل،
- ۸- مکتبہ محمدیہ سیفیہ، راوی ریان ۹- جامع مسجد نور، پنجاب سوسائٹی غازی روڈ، لاہور
- ۱۰- مکتبہ دارالاسلام، دکان نمبر ۵ جیلانی سنٹر احاطہ شاہد ریاں، اردو بازار، لاہور

انتساب!

ائمہ حدیث

کے رتجگوں

کے نام

## فہرست مندرجات

۵	۱- گزارش
۷	۲- احوال مؤلف
۲۱ (عقائد)	۳- عصمت نبوی
۳۷ (عقائد)	۴- التحیل الوثیق فی نصرة الصدیق
۶۱ (فضائل و مناقب)	۵- الروض الانیق فی فضل الصدیق
۹۷ (اذکار)	۶- حصول الرقی فی الحصول علی الرزق
۱۲۳ (فقہ)	۷- بلوغ المآرب فی قص الشوارب
۱۳۷ (تصوف)	۸- القول الاشبہ
۱۴۵ (آداب)	۹- رسالہ سلطانیہ

## گزارش

امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ آسمان علم و حکمت کا ایسا نیر تاباں ہے جس کی نور بارش عاقلوں سے جہان معرفت و حکمت جگمگا رہا ہے۔ آپ کے قلب مصفا اور نفس زکیہ سے پھوٹنے والے علوم و فنون کے سوتے جب رشحاتِ قلم بن کر صفحہ قرطاس پر بکھرتے ہیں تو کبھی علم تفسیر کے گہر ہائے آب دار ”الذرا لمشور“ دکھائی دیتے ہیں تو کبھی علم و حکمت کے یہی موتی ”اسباب النزول“ کے نگینوں میں ڈھلتے نظر آتے ہیں۔ آپ کی فکر رسا جب علم القرآن کے افلاک کی جانب موج پر واز ہوتی ہے تو ”الاتقان فی علوم القرآن“ سے ”معتزک الاقران“ تک جاتی ہے۔

اسی عالم محویت و حضوری میں امام سیوطی جب مدینہ علم الحدیث میں پہنچتے ہیں تو عشق و عرفان کے مفاہیم کونت نئے آفاق دکھاتے جاتے ہیں۔ ”الجامع الصغیر“ کے مدارج طے کرتے ہوئے ”الجامع الکبیر“ کی منزلوں پر فائز ہوتے ہیں۔ اسی دوران ”تدریب الراوی“ اور ”صحاح ستہ کی شروح“ کے چشموں سے تشنگانِ علوم کی پیاس بجھاتے چلے جاتے ہیں۔ الغرض ”الآلی المصنوعہ“ سے لے کر ”الذرا لمشور“ تک علم و فن کے موتی رولتے چلے جاتے ہیں۔ آخر ان کامداح ان کے کمالات علمی و فقہی کی داد دیتا ہوا ”الحاوی للفتاویٰ“ میں شامل مختصر رسائل کے مندرجات و مشتملات پر نگاہیں جمائے بحر حیرت میں مستغرق ہو جاتا ہے۔ علم تصوف و طریقت اور ادبیات عربی کے حوالے سے بھی وہ اصول و نحو اور بیان و بدیع کے میدان میں درجہ امامت پر متمکن نظر آتے ہیں۔

امام سیوطی علیہ الرحمہ اہل حضوری محدثین اور صاحب نسبت شاذلی صوفیہ میں سے ہیں اپنے جذبہ عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسکین کے لئے انہوں نے منظوم نذرانہ ہائے نعت بھی مدوح کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ الغرض مختلف علوم و فنون پر مبنی پانچ سو سے زائد تصانیف و تالیفات کا ذخیرہ حضرت خاتمۃ الحفاظ نے اپنے علمی ورثہ کے طور پر امت مسلمہ کے علماء کے لئے چھوڑا ہے۔ جس میں سے چند نوادرات پیش نظر ”مجموعہ رسائل“ میں شامل ہو کر ہفت رنگ ارمغان علمی کا پیکر لئے اہل علم کے سامنے جلوہ گر ہیں۔

حق تعالیٰ شانہ اس کاوش کو شرف قبولیت سے نوازے۔ آمین

## احوال مؤلف از مترجم

امام ابو الفضل جلال الدین سیوطی الشافعی رحمۃ اللہ

(۸۴۹-۹۱۱ھ)

حضرت امام جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر قدس سرہ العزیز (۸۴۹-۹۱۱ھ) مسلک سنی، مذہب شافعی، مشرب صوفی (شاذلی) اور مسکن سیوطی (مصری) تھے۔ یکم رجب التوار کی شام (بعد مغرب) اتق قاهرہ پر ابھرنے والے اس ماہتاب علوم نے اپنی چاندنی سے جہالت و تعصب کی تاریکیوں کو منتشر کر دیا۔ حالت یتیمی میں پروان چڑھنے والے اس نونہال نے امت مسلمہ کی علمی و دینی کفالت کا بیڑا اٹھایا اور آج تک تشنگان علوم و فنون ان کے علمی چشمہ صافی سے اپنی پیاس بجھا رہے ہیں۔

حب الوطن من الایمان۔۔۔۔۔ کے جذبے سے حضرت خاتم الحفاظ نے اپنے وطن ”اسیوط“ یا ”سیوط“ کے تعارف پر اپنی ایک رسالہ ”المصبوط فی اخبار اسیوط“ بھی لکھا ہے۔ اگرچہ اسیوط کے فخر و تعارف کے لیے خود حضرت مؤلف جیسا بطل جلیل اور علم و فن کا کوہ ہمالہ ہی کافی تھا۔ آپ کے والد گرامی کمال الدین ابو بکر علیہ الرحمہ ایک صوفی منش عالم دین اور بزرگ شخصیت تھے اور معاصر اہل علم سے انہیں تعلق خاطر تھا۔ چنانچہ بچپن ہی میں اپنے والد کی وساطت سے امام سیوطی علیہ الرحمہ کو صوفیہ کرام، علماء اور محدثین کی زیارت کا شرف حاصل رہا، آپ خود لکھتے ہیں:

”میرے والد اپنی زندگی میں مجھے شیخ محمد المجدوب (علیہ الرحمہ) کی خدمت میں

لے جاتے تھے جو اس زمانے کے کبار اولیاء میں سے تھے۔ وہ حضرت سیدہ نفیسہ (رضی اللہ عنہا) کے مزار کے جوار میں رہتے تھے۔ انہوں نے میرے لیے برکت کی دعا کی تھی۔ اسی طرح آپ کی عمر تین سال تھی کہ حضرت والد انہیں شیخ الاسلام حافظ ابن حجر عسقلانی (علیہ الرحمہ) کی زیارت کے لیے ان کی مجلس میں لے گئے۔ اسی کم سنی میں انہیں محدث عصر شیخ زین الدین رضوان اللہ تعالیٰ عنہ کی مجلس بھی نصیب ہوئی اور پھر انہوں نے شیخ سراج الدین عمر الوردی سے تعلیم حاصل کی اور متعدد علماء و مشائخ سے اکتساب علم میں مشغول رہے۔

امام سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

میں یتیمی کی حالت میں پروان چڑھا اور میری عمر ابھی آٹھ سال پوری نہیں تھی کہ میں نے قرآن پاک حفظ کیا، پھر میں نے ”العمدہ“، منہاج الفقہ، اصول اور الفیہ ابن مالک جیسی کتب بھی حفظ کر لیں۔

صفر ۸۵۵ھ میں جب آپ کے والد کی وفات ہوئی تو ان کی وصیت پر عظیم حنفی فقیہ علامہ شیخ کمال الدین ابن ہمام (صاحب فتح القدیر، رحمہ اللہ تعالیٰ) نے سیوطی (علیہ الرحمہ) کی علمی و عملی سرپرستی فرمائی اور ان کی تربیت کا فریضہ سرانجام دیا۔

## علمی اسفار

امام سیوطی (علیہ الرحمہ) فرماتے ہیں:

”الحمد للہ تعالیٰ میں نے طلب علم میں شام، حجاز، یمن، ہند، مغرب اور تکرور کا سفر کیا ہے، جبکہ بقول علامہ سخاوی (الضوء اللامع) انہوں نے اندرون مصر میں بھی فیوم، دمياط اور محلہ کے سفر کئے اور مکہ مکرمہ میں آب زمزم پیتے ہوئے دعا کی، اللہ تعالیٰ فقہ میں انہیں شیخ سراج الدین ابہلقینی اور علم حدیث میں حافظ ابن حجر عسقلانی کے مرتبہ پر فائز فرمائے۔

## آپ کے اساتذہ و شیوخ

علامہ سیوطی (علیہ الرحمہ) نے کثیر اساتذہ و مشائخ سے علم حاصل کیا اور ان کے اسماء پر مبنی ایک معجم بھی تیار کیا، جن کی تعداد ڈیڑھ سو کے لگ بھگ بیان کی جاتی ہے۔  
خود فرماتے ہیں: ”میں نے تحصیل علم کا آغاز تقریباً ۸۶۴ھ میں کیا اور فقہ و نحو کے اسباق شیوخ کی ایک جماعت سے پڑھے اور علم میراث و فرائض ”فرضی زمانہ“ شیخ شہاب الدین الشارمساجی (علیہ الرحمہ) سے سیکھا جو عمر تھے اور ان کی عمر سو سال سے زیادہ بتائی جاتی تھی۔ میں نے ”المجموع“ پر ان کی شرح کی قرأت ان کے سامنے کر کے اجازت حاصل کی۔

۸۶۶ھ میں مجھے علوم عربیہ کی تدریس کی اجازت ملی اور اسی سال میں نے پہلی کتاب تالیف کی اور یہ پہلی کتاب تھی جو ”شرح استعاذہ و بسملة“ کے موضوع پر میں نے ترتیب دی، اسے میں نے اپنے استاذ گرامی شیخ الاسلام علم الدین الہلقتنی (علیہ الرحمہ) کے سامنے پیش کیا اور انہوں نے اس پر تقریظ لکھی۔ تحصیل فقہ کے لیے میں ان سے ان کی وفات تک وابستہ رہا، ایسے ہی ان کے والد گرامی کی خدمت میں رہ کر بھی ”التدریب“ سے کچھ اسباق پڑھے۔ پھر ”الجاوی الصغیر“ کا کچھ حصہ ”المنہاج“ ابتداء سے کتاب الزکاة تک اور ”التمیہ“ ابتداء سے باب الزکاة تک پڑھی اور ”الروضہ“ کے باب القضاء سے کچھ حصہ پڑھا، امام زرکشی کے ”مکملہ شرح المنہاج“ کا کچھ حصہ اور احیاء الموات سے الوصایا تک یا اس کے قریب کچھ اسباق پڑھے۔ ۸۷۶ھ میں انہوں نے مجھے تدریس و افتاء کی اجازت مرحمت فرمائی۔ ۸۷۸ھ میں ان کے وصال کے بعد میں نے شیخ الاسلام شرف الدین المناوی کی خدمت میں حاضر رہ کر ”المنہاج“ کا کچھ حصہ پڑھا، اور سوائے چند اسباق جو

چھوٹ گئے جملہ مجالس میں سماعت کی اور ”شرح البہجہ“ اس کے حواشی اور تفسیر بیضاوی کے دروس کا سماع کیا۔

علم حدیث و عربیہ میں حضرت الاستاذ امام علامہ تقی الدین اشہلی حنفی کی خدمت میں چار سال رہ کر استفادہ کیا۔ اور انہوں نے میری تالیفات ”جمع الجوامع“ اور ”شرح الفیہ ابن مالک“ پر تقریظ رقم فرمائی اور کئی بار علوم میں میری مہارت تامہ اور علوم عربیہ میں ظاہری و باطنی سبقت پر گواہی دی۔ اور حدیث کے معاملہ میں میرے معمولی توجہ دلانے پر میرے قول کی طرف رجوع کیا، ایک بار انہوں نے ”شفاء“ کے اوپر اپنے حواشی میں معراج کے حوالے سے ابوالخمراء کی حدیث بحوالہ ابن ماجہ نقل کی، تو میں نے ان کی نقل و حوالے کے مطابق ان کی سند کے ساتھ سنن ابن ماجہ کو ان کے گمان کے مطابق کھول کر دیکھا تو مجھے وہ حدیث نہیں ملی، میں نے پوری کتاب کھنگال ماری لیکن حدیث نہ ملی، آخر تیسری بار دیکھا لیکن وہ حدیث نہ ملی۔ آخر میں نے اسے ابن قانع کی ”معجم الصحابہ“ میں پڑھا، پھر میں شیخ کی خدمت میں گیا اور انہیں آگاہ کیا تو انہوں نے یہ ماجرا مجھ سے سنتے ہی اپنا نسخہ اٹھایا اور قلم پکڑ کر لفظ ”ابن ماجہ“ کو کاٹ دیا اور ابن قانع کا لفظ حاشیہ پر لکھ دیا تو اس پر مجھے گرائی محسوس ہوئی اور اپنے دل میں شیخ کے احترام کے سبب میں نے خود کو ملامت کرتے ہوئے کہا: الا تصبرون لعلکم تراجعون؟ یعنی کیا تم صبر نہیں کر سکتے تھے کہ شاید تم رجوع کر لیتے۔ تو انہوں نے فرمایا: نہیں: میں نے تو اپنے اس قول (ابن ماجہ) میں برہان الدین حلبی کی تقلید کی تھی۔ میں شیخ سے ان کے وصال تک جدا نہیں ہوا۔

### (شیخ الکافینی کی خدمت میں)

آپ فرماتے ہیں: میں نے چودہ سال اپنے استاذ علامہ محی الدین الکافینی (علیہ

الرحمہ) کی خدمت میں گزارے اور ان سے تفسیر، اصول، لغت عربی اور معانی وغیرہ جیسے فنون حاصل کئے اور انہوں نے مجھے شان دار اجازتوں سے نوازا۔ پھر میں نے شیخ سیف الدین النحوی (علیہ الرحمہ) کی خدمت میں پہنچا اور کشاف، توضیح اور اس کے حواشی مع ”تلخیص المفتاح“ اور ”حاشیہ عقد“ کا درس حاصل کیا۔ پھر ۸۶۶ھ میں تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع کیا اور اب تک (وفات سے بارہ سال پیشتر) میری تالیفات کی تعداد تین سو تک پہنچ چکی ہے۔ آپ فرماتے ہیں: مجھے سات علوم میں مہارت تامہ عطا کی گئی ہے، تفسیر، حدیث، فقہ، نحو، معانی، بدیع اور بیان بطریق بلاغ عرب نہ کہ عجمی اور اہل فلسفہ کے طریق پر، ان کے علاوہ اصول الفقہ، مناظرہ اور تعریف، انشاء، ترسل اور فرائض (میراث) ان کے علاوہ ”علم القراءت“ جو میں نے کسی شیخ سے نہیں سیکھا، اس کے علاوہ ”علم طب“۔ البتہ ”علم الجبراء“ میرے لیے بہت مشکل رہا اور میں نے اسے اپنے ذہن سے دور ہی رکھا تو جب بھی میں کوئی ایسا مسئلہ دیکھتا ہوں جو اس سے متعلق ہو تو گویا مجھے پہاڑ اٹھانے کو کہہ دیا گیا ہو۔ طالب علمی کی ابتداء میں، میں نے ”علم منطق“ پڑھا لیکن پھر اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اس کا مکروہ پن القافر مایا، پھر میں نے سنا کہ امام ابن الصلاح نے اس کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے تو اس وجہ سے میں نے اسے چھوڑ دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس کے عوض مجھے ”علم الحدیث“ سے نوازا۔ اور جہاں تک میرا یقین ہے کہ ان سات علوم میں جس مرتبہ تک میں پہنچا ہوں سوائے فقہ اور ان عبارات کے جن سے مجھے آگاہ کیا گیا ہے، کوئی اور ان تک نہیں پہنچا اور نہ ہی میرے اساتذہ میں سے کوئی ان پر آگاہ ہوا ہے، سوائے ان بزرگوں کے جو ان سے پہلے گزرے ہیں۔ البتہ ”فقہ“ کے معاملے میں میں کچھ نہیں کہہ سکتا، بلکہ میرے شیخ اس میں مجھ سے زیادہ وسعت نظر اور مہارت رکھتے تھے۔

## خلوت و گوشہ نشینی

علامہ نجم الدین الغزنی کہتے ہیں:

علامہ سیوطی کی عمر جب چالیس سال ہوئی تو انہوں نے عبادت اور یاد الہی میں مشغولیت اور حضوری کو اختیار کرتے ہوئے دنیا اور اہل دنیا سے تعلق کو ترک کر دیا جیسا کہ وہ انہیں جانتے ہی نہیں اور تدریس و افتاء کو چھوڑ کر تصنیف و تالیف کا آغاز کر دیا اور دریائے نیل کے جزیرہ ”روضۃ المقیاس“ میں ساعت وصال تک مقیم رہے۔

علامہ سیوطی (علیہ الرحمہ) اہل حضوری بزرگوں میں سے تھے اور بارگاہ رسالت مآب ﷺ سے خصوصی نوازشات و التفات سے بہرہ ور تھے، فرماتے ہیں:

”اب تک حالت بیداری میں کچھتر بار زیارت سے نوازا گیا ہوں اور محدثین کی بیان کردہ احادیث کی تصدیق و تصحیح کے لیے صاحب حدیث سے رجوع کرتا ہوں اور اس علمی و روحانی ضرورت کے باعث اہل اقتدار، حکمرانوں اور امراء کی مجالس میں شرکت سے اس خدشے کے تحت گریز کرتا ہوں، کہ یہ سلسلہ عنایات رک نہ جائے۔“ پیش نظر ”مجموعہ رسائل“ میں شامل ”رسالہ سلطانیہ“ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ بارگاہ رسالت مآب ﷺ سے انہیں ”شیخ الحدیث اور شیخ السنۃ“ کے القابات سے بھی نوازا گیا۔ علم حدیث کے ماہرین کے مطابق آپ ”خاتم الحفاظ“، یعنی ”علم حدیث“ کے قواعد کے مطابق آخری حافظ الحدیث ہستی ہیں۔ جب کہ ماہرین اصول حدیث کے مطابق ”حافظ الحدیث“ کو کم از کم ایک لاکھ احادیث مع اسناد و احوال روائۃ زبانی یاد ہوتی ہیں۔ حضرت امام نے اقتدار کی گردشیں، سیاسی نشیب و فراز اور جبر و تشدد کا دور بھی دیکھا تھا۔ دس۔ سے زیادہ سلاطین کا دور اقتدار آپ نے دیکھا اور تین بادشاہ ایک ہی سال میں

یکے بعد دیگرے مسندِ اقتدار پر براجمان ہوتے بھی دیکھے۔

(۱) ملک الظاہر ابو نصر المودیدی (۲) ابو سعید تمر بغا الظاہری

(۳) ملک الاشرف قايتباي الحمدوی۔

اقتدار کی ہوس اور حکمرانی کے حصول کے لیے ان سلطانی جھگڑوں سے ملوث فضا میں آپ نے اپنے دامن کردار کو شفاف رکھا حکمرانوں، سلطانوں اور ان کے حاشیہ برداروں کی کاسہ لیس سے محفوظ رہے۔

ن ہزار خوف ہو لیکن زباں ہو دل کی رفیق یہی رہا ہے ازل سے قلندروں کا طریق آپ کچھ عرصہ منصب قضاء پر بھی فائز رہے، افتاء و تدریس کے فرائض بھی سر انجام دیئے لیکن آخر خلوت کو اختیار کیا اور عمر بھر خدمتِ دین میں مشغول رہے، بایں ہمہ معاصر علماء و اہل قلم کی لغزشوں پر گرفت بھی کی اور موقع و محل کی مناسبت سے ان کے غلط نظریات کا مدلل رد بھی کیا۔ آپ کی تصنیفات و تالیفات کی فہرست پر نظر ڈالی جائے تو اس بات کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ پیش نظر مجموعہ رسائل میں شامل رسالہ ”السجل الوثیق“ بھی اسی سلسلہٴ رشد و اصلاح کی ایک کڑی ہے، جس میں آپ نے رافضی پروپیگنڈے سے متاثر ایک عالم کی لغزش علمی و اعتقادی پر گرفت فرمائی ہے۔ آپ کے رسائل ”مفتاح الجنة فی الاعتصام بالسنة“ تنزیہ الانبیاء عن تسفیہ الاطبیاء ”تحذیر الخواص من اکاذیب القصاص“ وغیرہ ایسے ہی سلسلہٴ ردود کی مضبوط کڑیاں ہیں۔

امام سیوطی علیہ الرحمہ کثیر التصانیف علماء میں سے ہیں۔ آپ عمر بھر مجرڈ رہے اور قیل و قال حبیب اللہؐ ہی کو حرزِ جان بنائے رکھا، صرف تفسیر و علوم القرآن کے حوالے سے آپ کی تصنیفات کی تعداد ایک سو تک پہنچتی ہے۔

امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی چند اہم تصانیف و تالیفات کی مجمل فہرست درج ذیل ہے۔

## کتب تفسیر و علوم القرآن

- ۱- ترجمان القرآن فی التفسیر المسند. (مطبوعہ، قاہرہ ۱۳۱۲ھ)
  - ۲- الدر المنثور فی التفسیر المأثور. (مطبوع)
  - ۳- مفحمت القرآن فی مبہمات القرآن. (مطبوع)
  - ۴- لباب النقول فی أسباب النزول. (مطبوع)
  - ۵- تفسیر جلالین. (مطبوع)
  - ۶- معرک القرآن فی اعجاز القرآن. (مطبوع)
  - ۷- الاتقان فی علوم القرآن.
  - ۸- قطف الازہار فی کشف الاسرار.
  - ۹- المہذب فیما وقع فی القرآن من المعرب.
  - ۱۰- الا کلیل فی استنباط التنزیل.
  - ۱۱- التحبیر فی علوم التنزیل.
- ان کے علاوہ مجمع البحرین، نامی تفسیر کا آغاز کیا جو منقود ہے، جبکہ بیسیوں رسائل علوم القرآن سے متعلق مطبوع و مخطوط موجود ہیں۔

## علوم الحدیث

- ۱- کشف المغطی فی شرح الموطا.
- ۲- اسعاف المہبطا برجال الموطا.
- ۳- التوشیح علی الجامع الصحیح.

- ۴- الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج.
- ۵- مرقاة الصعود الى سنن ابي داود .
- ۶- شرح سنن ابن ماجه .
- ۷- تدريب الراوى فى شرح تقريب النواوى .
- ۸- قطر الدرر شرح نظم الدرر فى علم الآثار .
- ۹- التهذيب فى الزوائد على التقریب .
- ۱۰- عين الاصابة فى معرفة الصحابة .
- ۱۱- كشف التلبیس عن قلب اهل التدلیس .
- ۱۲- توضیح المدرک فى تصحیح المستدرک .
- ۱۳- الآلى المصنوعة فى الاحادیث الموضوعة .
- ۱۴- النکت البدیعات على الموضوعات .
- ۱۵- الذیل على القول المسدد .
- ۱۶- القول الحسن فى الذب عن السنن .
- ۱۷- لب الالباب فى تحریر الانساب .
- ۱۸- تقریب الغریب .
- ۱۹- المدرج الى المدرج .
- ۲۰- تذکرة الموتى بمن حدث ونسى .
- ۲۱- تحفة النابه بتلخیص المتشابه .
- ۲۲- الروض المکمل والورد المعلن فى المصطلح .
- ۲۳- منتهى الآمال فى شرح حدیث آمال - ال .

- ۲۴- المعجزات والخصائص النبوية .  
 ۲۵- شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور .

## فقه واصول فقه

- ۱- الازهار الغضة في حواشي الروضة .  
 ۲- الحواشي الصفري .  
 ۳- مختصر الروضة ويسمى القنية .  
 ۴- مختصر التنبيه ويسمى الوافي .  
 ۵- شرح التنبيه .  
 ۶- الاشباه والنظائر .  
 ۷- اللوامع والبوارق في الجوامع والفوارق .  
 ۸- شرحه ويسمى رفع الخصاصة .  
 ۹- الاجزاء المفردة في مسائل مخصوصة على ترتيب الابواب .  
 ۱۰- الدفر بقلم الدفر .  
 ۱۱- المستطرفة في احكام دخول الحشفة .  
 ۱۲- السلالة في تحقيق المقر والاستحالة .  
 ۱۳- الروض الاريض في طهر المحيض .  
 ۱۴- بذل المسجد لسؤال المسجد .  
 ۱۵- الجواب الحزم عن حديث التكبير جزم .  
 ۱۶- القذاذة في تحقيق محل الاستعاذة .

- ١٤- ميزان المعدلة في شان البسمة.
- ١٨- جزء في صلاة الضحى.
- ١٩- المصاييح في صلاة التراويح.
- ٢٠- بسط الكف في امام الصف.
- ٢١- اللمعة في تحقيق الركعة لادراك الجمعة.

## علم نحو وعربي زبان وادب

- ١- البهجة المرضية في شرح الالفية.
- ٢- الفريدة في النحو و التصريف و الخط.
- ٣- النكت على الالفية والكافية والشافية و الشذور و النزهة.
- ٤- الفتح القريب على معنى اللبيب.
- ٥- شرح شواهد المعنى.
- ٦- جمع الجوامع.
- ٧- همع الهوامع على جمع الجوامع.
- ٨- شرح الملحمة.
- ٩- مختصر الملحمة.
- ١٠- مختصر الالفية و دقائقها.
- ١١- الأخبار المروية في سبب و ضع العربية.
- ١٢- المصاعد العلية في القواعد النحوية.
- ١٣- الاقتراح في اصول النحو و جدله.

## علم اصول، بیان اور تصوف

- ۱- شرح لمعة الاشراق فی الاشتقاق.
- ۲- الکوکب الساطع فی نظم جمع الجوامع.
- ۳- شرحه.
- ۴- شرح الکوکب الوقاد فی الاعتقاد.
- ۵- نکت علی تلخیص و یسمی الافصاح.
- ۶- عقود الجمان فی المعانی والبیان.
- ۷- شرحه.
- ۸- شرح ابیات تلخیص المفتاح.
- ۹- مختصره.
- ۱۰- نکت علی حاشیة المطول.
- ۱۱- حاشیة علی المختصر.
- ۱۲- البدیعیة.
- ۱۳- شرحها.

## علم تاریخ

تاریخ سے متعلق السیوطی کی تین تصانیف ہیں:

- (۱) ایک کتاب دنیا کی عام تاریخ پر جس کا نام ”بدائع الزهور فی وقائع الدهور“ ہے۔ قاہرہ میں ۱۲۸۲ھ وغیرہ میں چھپ چکی ہے۔ (۲) ایک کتاب خلفاء کی تاریخ پر تاریخ
- ”الخلفاء“ طبع S.Lee و مولوی عبدالحق، کلکتہ ۱۸۵۶ء قاہرہ ۱۳۰۵ھ و ۱۹۱۳ء لاہور

۱۸۷۰ء و ۱۸۸۰ء دہلی ۱۳۰۶ھ، مترجمہ H.S. Garret (bill. Ind. ۱۸۸۱ء اور (۳) ”تاریخ مصر“ جس کا نام حسن المحاضرة فی اخبار مصر والقاهرة، طبع سنگی قاہرہ ۱۸۶۰ء (۲) پھر قاہرہ ۱۲۹۹ھ/۱۳۲۱ھ) ہے۔ سیر و تراجم کے سلسلے میں ”تخية الوعاة“ کے علاوہ جس کا ذکر اوپر آچکا ہے، انہوں نے ایک کتاب ”طبقات المفسرین“ (طبع A. Meursing، لائڈن ۱۸۳۹ء تالیف کی جس میں مفسرین کے تراجم جمع کیے۔ الذہبی (م ۷۲۸ھ/۱۳۲۸ء) کی ”طبقات الحفاظ“ کا خلاصہ بھی لکھا، طبع و سلفٹ F.Wustenfeld، گوتنگن ۱۸۳۳ء تا ۱۸۳۴ء)، [پھر بطور ذیل بعد کے حفاظ کے حالات کا اضافہ کر دیا۔ یہ اضافات ذیل ”طبقات الحفاظ“ کے نام سے ایسے ہی تین ذیل کے مجموعے میں دمشق سے ۱۳۳۷ھ میں شائع ہو چکے ہیں۔ اس مجموعہ ”الذیول الثلاثة“ میں السیوطی کے ذیل کے علاوہ الحافظ ابوالحسن الحسینی الدمشقی کا ذیل تذکرۃ الحفاظ اور الحافظ تقی الدین محمد بن فہد الہکی کا ذیل ”طبقات الحفاظ“ بھی شامل ہیں]۔ علاوہ ازیں امام سیوطی نے سیر و تراجم پر ایک اور مفید کتاب بنام ”نظم العقیان فی اعیان الاعیان“ (طبع Hitti، نیویارک ۱۹۲۷ء بھی تصنیف کی جس میں نویں صدی ہجری کے عالم اسلامی کے دو صد مشاہیر کے مختصر حالات درج ہیں۔

## تحقیق تاریخ وفات

بعض معاصر اہل قلم اور اردو دائرہ معارف اسلامیہ کے مقالہ نگار نے آپ کی تاریخ وفات ۱۸ جمادی الاول ۹۱۱ھ/۱۷۷۱ء لکھی ہے۔ اسباب الحدیث (مترجم) مطبوعہ مکتبہ اعلیٰ حضرت لاہور، کے مقدمہ میں بحوالہ امام شعرانی جمعہ کی رات ۹ جمادی الاولیٰ ۹۱۱ھ لکھا ہے۔ جبکہ تفسیر الدر المنثور (مترجم) مطبوعہ ضیاء القرآن لاہور کے مقدمہ میں

جمعرات ۱۹ جمادی الاولیٰ ۹۱۱ھ لکھا ہے جو راقم کی دانست میں درست تاریخ وفات ہے۔  
 علامہ غلام رسول سعیدی صاحب نے بھی انجمن انصاف الکبریٰ (مترجم) کے تقدیم و تعارف  
 میں ۱۸ جمادی الاولیٰ، اردو دائرہ معارف اسلامیہ کے مقالہ نگار کی تقلید میں لکھ دیا ہے۔  
 اسباب الحدیث (مترجم) کے ابتدائیہ میں مولانا شہباز ظفر عطاری نے آپ کی عمر ۶۳ سال  
 بتائی ہے جو قرین قیاس نہیں ہے۔

علامہ نجم الدین الغزی (شاگرد سیوطی) علیہ الرحمہ نے آپ کی عمریوں بیان کی ہے۔

”قد استكمل من العمر احدى وستين سنة وعشرة أشهر وثمانية

عشرة يوماً.

ترجمہ: آپ کی عمر پورے اکٹھ سال، دس ماہ اور اٹھارہ دن تھی۔

رسالہ سلطانیہ کے مرتب و محقق مختار الجبالی نے اکٹھ سال اور کچھ مہینے عمر بیان کی  
 ہے، اور تاریخ وصال ۱۹ جمادی الاولیٰ ۹۱۱ھ لکھی ہے۔

مزید دیکھئے:

☆ التحدیث بنعمۃ اللہ۔ حسن المحاضرہ (۳۳۵/۱)۔ ☆ بہجة العابدین بترجمة

الحافظ جلال الدین۔ بدائع الذہور (۸۳/۴) ☆ الکواکب السائرہ (۲۲۶/۱)

☆ شذرات الذهب (۵۱/۸) ☆ البدر الطالع (۳۲۸/۱) ☆ الأعلام (۷۱/۳)

☆ اردو دائرہ معارف اسلامیہ (۱۰/۵۳۰)

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۝ الفتح: ۲

**المحرّر فی قولہ تعالیٰ:**

**لیغفر لک اللہ ما تقدّم من ذنبک وما تأخّر**

**عصمتِ نبوی ﷺ**

(اقوال مفسرین کی روشنی میں)

مؤلف: علامہ امام جلال الدین سیوطی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ

(م۔ ۹۱۱ھ)

مترجم: علامہ محمد شہزاد مجتہد دی سیفی

**دارالخلاص لاہور**

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## (مقدمہ ناشر)

نَحْمَدُكَ اَللّٰهُمَّ وَنُصَلِّيْ وَنُسَلِّمُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ

وَرَسُوْلِكَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ ۝ اَمَّا بَعْدُ

پیش نظر نا در رسالہ امام الحافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تالیف ہے۔

اس میں انہوں نے علماء متقدمین کے اقوال کو بطور اختصار اور ایک انتہائی اہمیت کے حامل مسئلہ کے بارے میں ان کے موقف کے (روشن) چراغوں کو جمع کیا ہے۔

اس رسالے میں مفسرین کے اُن اقوال کو بیان کیا ہے۔ جو اس (آیت) کے

معنی و مراد کے متعلق وارد ہیں اور جن کے حوالے سے بعض لوگ مصطفیٰ کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کے بارے میں زبان درازی کرتے ہیں اور جس چیز کی اس آیت سے نفی ہو رہی ہے اسے ثابت کرنے کے لیے بڑی تیزی دکھاتے ہیں۔

پھر یہ امام مزاحمت کے لیے اپنے حق کے ساتھ میدان میں آیا اور سابقین کے

اقوال کو جمع کر کے پیش کیا اور ان کے ضعف اور وجوہ تردید کو بھی بیان کیا۔ پھر اس آیت کے

معنی و مراد کو اپنے اوپر کھلنے والے مضامین کی روشنی میں بیان کر کے ان پر اضافہ کیا اور امام

سیوطی کا بیان اس سلسلے میں مومنوں کے سینوں کے لیے نہایت تسلی بخش ہے۔ رہا حضور علیہ

الصلوٰۃ والسلام سے ذنب کی استغفار کا تقاضا جیسا کہ قرآن پاک میں وارد ہے:

وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ۔ تو یہ بھی اس رسالہ میں زیر بحث مسئلہ کی قبیل سے ہے۔

علامہ آلوسی نے اس کا جواب ”روح المعانی“ (ج ۲۴: ص ۷۷) میں دیا ہے۔  
کہتے ہیں:

”یعنی، معاملات دینیہ کی طرف متوجہ رہ کر کبھی کبھار ہو جانے والے تجاوز کی تلافی کرو جو تمہاری طرف نسبت کے باعث گناہ شمار ہونگے۔ حالانکہ (دراصل) وہ گناہ نہیں ہیں۔“

علامہ آلوسی نے یہ بھی کہا: ایک قول یہ بھی ہے کہ:

”اپنی اُمت کے ان گناہوں سے استغفار کیجئے، جو ان سے آپ کے حق میں سرزد ہوئے ہیں۔“

دستیاب کتابوں میں اس مسئلہ کے بارے میں جسے یہاں امام سیوطی علیہ الرحمہ نے اس طرح واضح کیا ہے، بلا قید حصر سوائے ہمارے علامہ السید محمد علوی المالکی الحسنی کے دست حق پرست کی تحریر کے کوئی (قابل ذکر) مواد نہیں ملتا۔

علامہ علوی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم الانسان الکامل“ (ص: ۹۹) میں حضور علیہ السلام کی ذات پاک کی طرف گناہ کی نسبت اور اس آیت کے معنی کے حوالے سے بات کی ہے۔ انہوں نے علماء سابقین کے اس مسئلہ میں ارشاد فرمودہ اقوال کا خلاصہ کیا ہے، اور اسے اپنی کتاب کے مباحث میں مستقل بحث کا حصہ بنایا ہے اور پھر اپنے اس قول کے ساتھ ان اقوال کا تعاقب کیا ہے۔

البتہ اللہ تعالیٰ کا ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو استغفار کا حکم دینا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا (اس کی تعمیل میں) الحاج وزاری کرنا، مناجات اور اللہ تعالیٰ سے بخشش کا سوال کرنا، یہ سب آپ کا کمال تو واضح ہے، اور آپ کی عبودیت کاملہ کے اقرار کی علامت ہے۔ اور اپنے رب کی طرف احتیاج، اور اس کی طرف فقیرانہ توجہ اور اس کے فضل سے عدم

استغناء کی وجہ سے ہے اور یہ کہ اپنے رب کی نوازشات پر آپ کو کوئی گھمنڈ نہیں ہے۔  
 اور اس میں امت کے لیے تعلیم ہے تاکہ وہ آپ کی اقتدا اور پیروی کریں اور اس  
 میں اللہ تعالیٰ کے لیے دوام عمل کے ساتھ کامل شکر کے جذبات بھی ہیں۔  
 ہمارے اس رسالے کا اصل قلمی نسخہ مکتبہ محمودیہ مدینہ منورہ میں (۲۶۴۶) نمبر  
 مطابق (۶۷/ب ای ۲۹/ا) کے تحت محفوظ ہے۔ خط اس کا معتدل ہے اور فی صفحہ  
 ۲۵ سطریں ہیں۔

آخر میں ہم اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی بارگاہ میں التجا کرتے ہیں کہ وہ اس رسالے کی  
 اشاعت کو خالصتاً اپنی رضا اور اپنے حبیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کے لیے بنادے اور  
 اس کی اشاعت کے ثواب کو میرے والدین میرے مشائخ اور مجھ پر فضیلت رکھنے والے  
 بزرگوں کے اعمال ناموں میں درج فرمادے۔ بے شک وہ سننے والا ہے، قریب اور مجیب  
 ہے۔

وصلی اللہ وبارک وآنعم علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ اجمعین۔

حسین محمد علی الشکری

مدینة المنورة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قوله، تعالیٰ: (( لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ))

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں مفسرین کے کئی اقوال ہیں جن میں سے بعض مقبول ہیں، بعض مردود ہیں اور بعض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی عصمت قبل از نبوت اور بعد از نبوت پر دلیل قاطع موجود ہونے کے سبب ضعیف ہیں۔

امام تقی الدین سبکی علیہ الرحمہ اپنی تفسیر میں کہتے ہیں:

علماء کے اس میں مختلف اقوال ہیں، جن میں سے بعض کی تاویل لازم ہے اور بعض کی تردید واجب ہے۔

پہلا قول:

اس آیت (میں ذنب) سے مراد ہے جو کچھ دور جاہلیت میں سرزد ہوا یہ مقاتل کا قول ہے۔

امام سبکی فرماتے ہیں: یہ قول مردود ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جاہلیت نہیں ہے۔

دوسرا قول: ان المراد ما كان قبل النبوة.

اس (ذنب) سے مراد ہے جو کچھ نبوت سے پہلے ہوا۔

امام سبکی فرماتے ہیں: یہ بھی مردود ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نبوت سے پہلے بھی معصوم تھے اور بعد میں بھی۔

تیسرا قول: حضرت سفیان ثوری کہتے ہیں:

مَاعَمِلْتُ لِي الْجَاهِلِيَّةَ وَمَا لَمْ تَعْمَلْ - (۱)

یعنی جو عمل آپ نے جاہلیت میں کیا اور وہ جو نہیں کیا۔

امام سبکی فرماتے ہیں: وہو مردود بالذی قبلہ۔

یہ بھی اس سے پہلے قول کی طرح مردود ہے۔

چوتھا قول:

یہ امام مجاہد کے حوالے سے بیان کیا جاتا ہے، یعنی جو حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ

عنها والی بات سے پہلے پیش آیا اور جو زید کی اہلیہ (زینب رضی اللہ عنہا) والے معاملے کے

بعد پیش آیا۔

امام سبکی فرماتے ہیں: یہ قول باطل ہے، کیونکہ حضرت ماریہ اور زید کی اہلیہ کے

قصے میں گناہ تو سرے سے تھا ہی نہیں اور جس شخص نے ایسا اعتقاد رکھا اس نے غلط بات

کی۔ (۲)

پانچواں قول: قول الزمخشری: جميع ما فرط منه،

زمخشری کہتے ہیں: جو بھی تجاوز آپ سے ہوا۔

امام سبکی فرماتے ہیں: وهذا مردود۔ (یہ بھی مردود ہے۔)

(۱) اس کو ابن عطیہ نے "المحصر الوجیز" (۱۲۶:۵) میں نقل کیا اور اس کا تعاقب کرتے

ہوئے کہا: یہ ضعیف ہے۔

۲۔ حضرت امام آلوسی رحمۃ اللہ "روح المعانی" (۹۱:۳۶) میں اس قول کا تذکرہ کرنے کے بعد

کہتے ہیں: اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے، بوجہ اس کے برعکس کے اولیٰ ہونے کے کیونکہ حضرت زید

کی اہلیہ کا معاملہ اس سے پہلے کا ہے۔

## پہلی بات:

انبیاء کرام علیہم السلام کی عصمت کے بیان میں ہے، بلاشبہ امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دعوت و تبلیغ اور اس کے علاوہ دیگر امور میں انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کبار اپنے مرتبہ سے گرے ہوئے صغائر ذیلہ سے اور صغائر پر مدامت سے پاک (معصوم) ہیں۔

یہ چار امور تو بالکل متفقہ ہیں۔ البتہ ان صغائر میں اختلاف ہے جو انبیاء کرام کی شان کے خلاف نہ ہوں۔

پس معتزلہ اور ان کے علاوہ علماء کی خاص تعداد اس کے جواز کی طرف کی گئی ہے۔ (۱)

(۲) جبکہ مختار (قول) اس کی ممانعت ہے۔ کیونکہ ہم انبیاء کرام علیہم السلام سے قول و فعل کے اعتبار سے جو کچھ صادر ہو اس کی پیروی پر مامور ہیں، تو کیسے ہو سکتا ہے کہ ان سے کوئی ناپسندیدہ فعل واقع ہو جبکہ ہم اس کی اقتداء پر مامور ہوں؟

البتہ، رہے حشو یہ، تو ان کی طرف مطلقاً انبیاء سے صغائر کے صدور کے جواز کی نسبت کی گئی ہے۔ اگر یہ ان کے حوالے سے صحیح ہے، تو وہ ہمارے ذکر کردہ اجماعی اقوال سے بے خبر ہوں گے۔

۱۔ جن لوگوں نے اس (صغیرہ) کے جواز کا ذکر کیا ہے ان میں سے امام رازی بھی ہیں۔ جنہوں نے (تفسیر کبیر: ۲: ۷۸) میں ایک جگہ جہاں انہوں نے اس (موقف) کو اختیار کرنے کے اسباب کا ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد (لیغفر لک اللہ) کے حاشیہ میں کہتے ہیں۔

اس میں تیسرا قول صغائر کا ہے تو اس کا اطلاق انبیاء کرام پر سہو اور عدا جائز ہے اور یہ عجب سے ان کو بچاتا ہے۔

وہ لوگ جو صغائر کو جائز کہتے ہیں، وہ بھی کسی نص یا دلیل سے نہیں کہتے، انہوں نے بس اسی آیت اور اس جیسی دوسری آیات سے یہ اخذ (استدلال) کیا ہے۔ اس کا جواب تو واضح ہے۔ اور (دوسرے) وہ لوگ جو ان صغائر کو جائز کہتے ہیں جو قبیح نہ ہوں۔

ابن عطیہ کہتے ہیں: اس میں اختلاف ہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

سے ایسا صادر ہوا ہے یا نہیں؟ (۱)

(۵) امام سبکی فرماتے ہیں:

مجھے اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ ایسا صادر نہیں ہوا، اور اس کے برعکس کا گمان

بھی کیسے کیا جاسکتا ہے؟

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ.

واما الفعل: رہا فعل: تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے اجماع سے یہ بات معلوم

(و معروف) ہے کہ وہ کم، زیادہ اور چھوٹے بڑے اپنے تمام امور میں قطعی طور پر حضور علیہ

السلام کی طرف رجوع کرتے اور آپ کی پیروی کرتے تھے اور ان کے ہاں اس بارے میں

کسی قسم کا توقف اور اختلاف نہیں تھا۔ یہاں تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلوت

اور تنہائی والے اعمال سے واقفیت اور اس پر عمل کے شدید شائق رہتے تھے، خواہ وہ اس سے

واقفیت حاصل کر پائے یا نہیں۔

جو شخص صحابہ کرام علیہم الرضوان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ معاملات

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اول آخر تمام احوال سے آگاہی اور حضوری پر غور و خوض

کرنے والا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے حیا کرے گا کہ وہ اس طرح کی بات کرے یا ایسا تصور بھی

کرے۔

اگر یہ قول بیان نہ کیا گیا ہوتا تو میں اس کا ذکر تک نہ کرتا،

(۶) اور ہم بارگاہ الہی میں اس سے برامت کا اظہار کرتے ہیں۔ اگر کہنے والے نے کہہ ہی دیا ہے۔

یہ درج بالا کلام زنجیری کی اس آیت کے تحت بیان کردہ تفسیر کے بارے میں ہے۔

دوسری بات:

اگر نعوذ باللہ: یہ تسلیم کر بھی لیا جائے تو ایسا دشمنانہ قول، اور حقیر و ناچیز اشیاء کا ذکر یہاں مناسب نہیں جبکہ آیہ کریمہ حضور علیہ السلام کی عظمت و شان کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور اس معاملے کو فتح مبین بنا کر ظاہر کر رہی ہے جو کہ تعظیم و تکریم پر مشتمل بات ہے۔ لہذا اس کا اس پر محمول کرنا بلاغت سے خالی ہے۔ (دور) ہے۔  
یہ زنجیری کے رد میں امام سبکی کا کلام ہے۔

چھٹا قول:

کہا جاتا ہے کہ اس سے مراد ہے، وہ اعمال جو بچپن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑکوں کے ساتھ کھیل کود کے دوران صادر ہوئے۔

یہ بھی آپ کے شایان شان نہیں ہے، بے شک ابرار کی نیکیاں مقربین کے گناہوں کی طرح ہیں۔

اسی لیے حضرت یحییٰ علیہ السلام جب کم سن تھے تو بچوں کے کھیل کی طرف بلانے پر انہوں نے کہا تھا:

(۷) ما لہذا اخلفت۔ میں اس لیے پیدا نہیں کیا گیا۔ یہ قول مردود ہے۔

اول تو یہ کہ یہ قول حضرت یحییٰ کی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر خصوصیت کی طرف اشارہ کرتا ہے جبکہ وہ آپ پر فضیلت نہیں رکھتے، کیونکہ ہر وہ خاصیت جو انبیاء میں سے کسی نبی کو دی گئی ویسی یا اس سے بہتر خاصیت ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کی گئی ہے۔

روایت کیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم شیر خوارگی میں بھی عدل فرماتے تھے، آپ کی رضاعی ماں حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا آپ کو اپنا پستان پیش کرتی تھیں تو آپ اس سے نوش فرماتے اور جب وہ دوسرا پستان آپ کو پیش کرتیں تو آپ گریز فرماتے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ آپ کا ایک دودھ شریک اور بھی ہے۔ (۱)

(۸) یہ بات کھیل کود کو چھوڑنے سے بہت عالی ہے اور جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم شیر خوارگی کی عمر سے آگے بڑھ چکے ہوں اور یہ ثابت بھی نہیں ہے کہ آپ لڑکوں کے ساتھ کھیل تماشے میں مشغول ہوئے ہوں بلکہ اگر یہ الفاظ احادیث سے ثابت ہوں تو مناسب طور پر ان کی تاویل لازم ہے۔

پھر یہ کہنے والا وہاں کیا کرے گا جب اس کے قول کو (ما تقدم) کے تحت بچپن میں لڑکوں کے ساتھ کھیل کود پر محمول کیا جائے؟ (وَمَا تَأْخُرُ) کے بارے میں یہ کیسے صحیح ہوگا۔

۱۔ امام کھیلی نے ”الروض الانف“ (۱: ۱۸۷) میں کہا ہے اور ابن اسحاق وغیرہ نے بھی اس کا ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلیمہ سعدیہ کے ایک پستان کے علاوہ دوسرے کو قبول نہیں فرماتے تھے اور اگر حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا آپ کو دوسرا پستان پیش کرتیں تو آپ منہ پھیر لیتے تھے جیسے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ادراک عطا کیا گیا تھا کہ آپ کے ساتھ دوسرا بھی دودھ شریک ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نظری طور پر عدل کرنے والے اور جبلی طور پر لوازش و کرم فرمانے والے تھے۔

## ساتواں قول:

عطاء خراسانی کا ہے:

جو گناہ آپ کے ماں باپ آدم و حواء سے پہلے ہوئے اور جو گناہ بعد میں آپ کی

امت سے ہوں گے۔ (۱)

یہ قول ضعیف ہے۔

اول تو اس لیے کہ آدم علیہ السلام معصوم ہیں، ان کی طرف گناہ کی نسبت نہیں کی

جائے گی، یہ ایسی تاویل ہے جو خود تاویل کی محتاج ہے۔

دوسرے یہ کہ ایک ایسے شخص کا ذنب جسے کاف خطاب سے مخاطب کیا گیا ہو

اسے دوسرے کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔

تیسرے یہ کہ: کیونکہ امت کے سارے گناہ معاف نہیں کیے جائیں گے بلکہ ان

میں سے کچھ کے گناہ بخشے جائیں گے اور کچھ کے گناہ نہیں بھی بخشے جائیں گے۔

## آٹھواں قول:

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔

مما یكون۔ یعنی جو بھی سرزد ہوگا۔

امام سبکی فرماتے ہیں: اس کی تاویل کی جائے گی، یا یہ لائق تاویل ہے۔ یعنی جو

بھی سرزد ہو، اگر ہوتا۔ مطلب یہ کہ آپ جس مقام پر ہیں۔ اگر اس میں گزشتہ اور آئندہ

گناہوں کا امکان ہوتا بھی تو ہم اپنے ہاں آپ کے فضل و شرف کے پیش نظر ان سب

گناہوں کو بخش دیتے۔

۱- اسے سمرقندی اور سلمی نے عطا کے حوالے سے نقل کیا ہے جیسا کہ قاضی عیاض نے ”شفاء“

(۱۵۷:۲) میں ذکر کیا ہے۔

نواں قول:

”کتاب الشفاء“ (۱) میں (قاضی عیاض) نے کہا ہے، کہتے ہیں ”آپ سے کوئی گناہ ہوا ہے یا نہیں ہوا، آپ جان لیں کہ وہ آپ کی خاطر غفوشدہ ہے۔“

دسواں قول:

قاضی عیاض کہتے ہیں، کہا گیا ہے: وہ جو نبوت سے قبل ہوئے اور وہ جن کے بعد عصمت آپ کو دی گئی۔ اسے احمد بن نصر نے بیان کیا ہے۔

گیارہواں قول:

کہتے ہیں: اس سے مراد وہ امور ہیں جو سہو غفلت تاویل سے ہوئے۔ اسے طبری نے بیان کیا ہے اور قشیری نے اختیار کیا ہے۔

بارہواں قول:

قال بنی: بنی نے کہا ہے: یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب (دراصل) آپ کی اُمت سے خطاب ہے۔

یہ بارہ اقوال غیر مقبول ہیں، ان میں مردود، ضعیف اور موؤل (قابل تاویل) سب موجود ہیں۔

## ”اقوال مقبولہ“

شفاء میں ہے:

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے کا حکم دیا گیا کہ ”وما ادری ما یفعل بی والا بکم“ مجھے نہیں پتہ کہ میرے ساتھ کیا ہوگا اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ تو

کفار نے اس بارے میں چہ گوئیاں کیں، (جواباً) اللہ تعالیٰ نے یہ نازل فرمایا: ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر“ اور بعد میں دوسری آیت میں مومنین کا احوال بھی بتا دیا۔

آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اگر آپ سے گناہ کا صدور ہوتا بھی تو (اے محبوب) آپ کے لیے بلا مواخذہ اس کی بخشش ہو جاتی۔

میں (امام سیوطی) کہتا ہوں۔ اس اثر کو ابن المندر نے اپنی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ما ادری ما یفعل بی ولاہکم“ میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا ہوگا۔ تو اس پر اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا: ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر“۔

امام احمد، ترمذی اور حاکم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے کہا: آیہ کریمہ! ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر“۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر حدیبیہ سے واپسی پر نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے عرض کیا، حضور مبارک ہوا بے شک اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا ہے کہ وہ آپ کے ساتھ کیا سلوک کرے گا اور ان کے ساتھ کیسے پیش آئے گا۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی:

لیدخل المومنین والمومنات..... الی فوزاً عظیماً۔ (الفتح نمبر ۵)

قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں، بعض علماء نے کہا ہے: یہاں مغفرت کا مطلب خامیوں سے بری ہونا ہے۔

حضرت شیخ عزالدین بن عبدالسلام اپنی کتاب ”نہایۃ السؤل فیما سنع من تفضیل الرسول ﷺ میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے کئی اعتبار سے ہمارے نبی اکرم ﷺ کو دیگر تمام انبیاء علیہم السلام پر فضیلت عطا کی ہے، آگے لکھتے ہیں: (۱)

ان خصوصیات میں سے ایک یہ ہے: کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں آگاہ کر دیا ہے کہ ان کے اگلے اور پچھلے گناہ (اگر ہوتے بھی) بخش دیئے گئے ہیں اور کسی روایت میں نہیں ملتا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام میں سے کسی کو ایسی صورتحال سے آگاہ کیا ہو، بلکہ واقعاً اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو یہ نہیں بتایا۔ اسی لیے محشر میں جب ان سے شفاعت کرنے کو کہا جائے گا تو ان میں سے ہر کوئی اپنی لغزش کا تذکرہ کرے گا جو اُسے پیش آئی ہوگی اور کہے گا۔ نفسی نفسی، میری ذات، میری ذات۔

اگر ان میں سے ہر ایک اپنی خطا کی مغفرت (بخشش) کو جان چکا ہوتا تو اس مقام پر اضطراب کا اظہار نہ کرتا اور جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مخلوقات (لوگ) شفاعت طلب کریں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس موقع پر فرمائیں گے ”اِیُّہَا“ ہاں میں اسی لیے (یہاں) ہوں۔

امام سبکی علیہ الرحمہ اپنی تفسیر میں کہتے ہیں:

میں نے اپنی دانست میں اس کلام یعنی ”لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰہُ مَا لَقَدِمَ مِنْ ذَلِکَ وَمَا اَخَّرَ“ پر اس کے پہلے الفاظ کو ملحوظ رکھ کر کافی غور کیا ہے میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ اس کو صرف ایک ہی سبب پر محمول کیا جاسکتا ہے اور وہ یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفعت شان سے بعید ہے کہ یہاں اس سے مراد (عمومی) گناہ لی جائے۔ بلکہ (معلوم ہوتا ہے) کہ اللہ تعالیٰ نے اس ایک آیت میں اپنے بندوں کو اپنی طرف سے عطا کردہ جمیع

۱۔ یہ کتاب ”ہدایۃ السبیل فی تفضیل الرسول“ کے نام سے عربی میں شائع ہو چکی ہے۔ اس کا اردو ترجمہ مفتی محمد خان قادری صاحب نے ”سب رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی“ کے نام سے کیا ہے۔

اخروی نعمتوں کا اجتماعی بیان فرمادیا ہے اور تمام اخروی نعمتیں دو قسم کی ہیں:

سلبیہ: اور وہ ہے گناہوں کی بخشش۔ ثبوتیہ: اور یہ لامتناہی ہیں۔

اس کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا ہے: وَنُؤْتِكُمْ بِعَمَلِكُمْ عَلٰیكَ (الف: ۲)

اور وہ آپ پر اپنی نعمتیں تمام کر دے۔ اور تمام دنیاوی نعمتیں دو قسم کی ہیں۔

دینی: اس کی طرف اس آیت میں اشارہ فرمایا ہے۔

وہدیک صراطاً مستقیماً۔ (فتح: نمبر ۲)

اور وہ آپ کو صراط مستقیم کی ہدایت فرماتا ہے۔

اور دنیویہ: اگر یہاں (اس دنیا میں) ان میں سے مقصود دین ہو، تو وہ یہ ارشاد

باری تعالیٰ ہے: وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا۔ (الف: نمبر ۳)

اور اللہ آپ کی زبردست مدد فرمائے گا۔

اخروی نعمتوں کو دنیوی نعمتوں پر مقدم کیا گیا ہے اور دینی نعمتوں کو دنیوی پر مقدم

کیا گیا ہے یعنی ایک کے دوسری سے افضل ہونے کی وجہ سے اہم کو غیر اہم پر مقدم رکھا

ہے۔ یوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان کو اپنی ہر قسم کی نعمتیں ان پر تمام کر کے

نمایاں فرمایا ہے جو ان کے علاوہ کسی اور میں نہیں ہے۔

اور اسی لیے اس کو فتح مبین کی انتہا پر رکھا جس کی عظمت والی نون کی نسبت ان کی

طرف کر کے آپ کی عظمت اور رفعت شان کا اظہار فرمایا اور اسے لفظ ”لکب“ (آپ کے

لیے) کے ساتھ آپ کے لیے مخصوص فرمایا ہے۔ پھر (سبکی) کہتے ہیں: جب یہ معنی مجھ پر

روشن ہوئے تو بعد میں میرے علم میں آیا کہ ابن عطیہ پر بھی یہی کھلا ہے۔ سوانہوں (ابن

عطیہ) نے کہا ہے۔ اس حکم کے ساتھ اگر اظہار شرف مقصود ہے، تو بہر صورت اس سے مراد

ذُوب نہیں ہیں۔

یوں وہ اپنے قول سے ہمارے موافق ہو گئے۔ بعض محققین نے کہا ہے:  
مغفرة یہاں عصمت کا کنایہ ہے۔ پس ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من  
ذنبک وما تاخرو۔“ کا معنی ہوا، اللہ تعالیٰ آپ کو یہ معصومیت عطا کرے گا، عمر کے گزشتہ  
حصے میں بھی اور جو باقی ہے اس میں بھی۔ ”یہ قول بہترین ہے۔“  
بلغاء (علماء بلاغت) نے اس بات کو اسلوب قرآنی کی بلاغت میں شمار کیا ہے کہ  
لفظ مغفرت، عفو اور توبہ کو تخفیفات کے طور پر بطور کنایہ استعمال کیا جائے۔

جیسا کہ قیام اللیل کو منسوخ کرتے ہوئے ارشاد باری تعالیٰ ہے:  
عَلِمَ اَنَّ تَحْضُرَهُ فِتَابٌ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءْ وَاَمَّا تيسر۔ (الزل: ۲۰)  
اور انفرادی طور پر کچھ کہنے سے پہلے صدقہ کرنے کے حکم کو منسوخ کرتے ہوئے  
فَاِذْ لَمْ تَفْعَلُوْا وَاَتَاكَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ۔ (المجادلہ: ۱۳)  
پھر جب تم نے یہ نہ کیا اور اللہ نے تمہیں معاف کر دیا۔

اور رمضان کی راتوں میں جماع کرنے کے حکم کو منسوخ کرتے ہوئے فرمایا:  
فِتَابٌ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَشِرْ وُهْنٌ۔ (البقرہ: ۱۸۷)  
اس نے تمہاری توبہ قبول کی اور تمہیں معاف کر دیا، پس اب تم ان سے مباشرت کرو۔  
والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.  
وتم بحمد الله وعونه وحسن توفيقه.

فی الحرم النبوی الشریف۔ (۲۹/رمضان المبارک ۱۴۲۳ھ ۲۰۰۲ء یوم الاربعاء  
بعد ظہر)

# الحَبْلُ الْوَثِيقُ فِي نُصْرَةِ الصَّدِّيقِ

(صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تائید میں مضبوط رشتی)  
مؤلف: علامہ امام جلال الدین سیوطی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ  
(م۔ ۹۱۱ھ)

مترجم: علامہ محمد شہزاد مجتہد دیوبندی

دارالافتاء دارالاحیاء لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی وبعدا

علامہ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں!

مجھے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد: لَا یَصْلَاحُهَا اِلَّا الَّذِیْ کَذَبَ وَتَوَلٰی  
وَسِیْجَنْبُهَا الْاِتْقٰی 'الَّذِیْ یُوْتِیْ مَالَهٗ' یتزکی۔۔۔ الخ (اللیل: ۱۵) کے بارے میں  
سوال بھجوا یا گیا، کہ یہ آیات دو معین افراد کے بارے میں اتری ہیں؟۔ ان کا شان نزول کیا  
ہے؟۔ اور کیا ”الایقنی“ سے مراد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہیں یا پھر یہ آیت  
عام ہے اور اس سے مراد وہ بھی ہیں اور ان کے علاوہ بھی کوئی ہے؟ اور سائل نے اس سوال کا  
سبب یہ بیان کیا ہے کہ، امیر از دمر۔۔۔۔۔ حاجب الحجاب اور امیر خایر بک دونوں کے  
مابین حضرت ابوبکر کے بارے میں اختلاف ہوا کہ کیا وہ سب صحابہ سے افضل ہیں؟ اور امیر  
خایر بک اسی کا قائل ہے اور از دمر اس کا انکار کرتا ہے اور اس نے خایر بک سے ابوبکر صدیق  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے افضل الصحابہ ہونے پر قرآن پاک سے دلیل مانگی ہے۔ جبکہ خایر بک  
نے اس پر یہ آیت کریمہ بطور دلیل پیش کی ہے۔ ”وَسِیْجَنْبُهَا الْاِتْقٰی“ (اللیل: ۱۵) اور  
یہ آیت شان صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اتری ہے جبکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

اِنَّ اَكْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰیْکُمْ۔ (الحجرات: ۱۳)

اور از دمر کہتا ہے ”الایقنی“ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے علاوہ  
دوسرے صحابہ کے لیے یکساں ہے۔ پھر ان دونوں حضرات میں سے ہر ایک نے علماء کرام  
سے اپنے اپنے موقف کی تائید چاہی: اور (ایک معاصر عالم دین) شیخ شمس الدین الجوجری  
نے اسی قسم کا سوال مجھے لکھ بھیجا تو میں (علامہ سیوطی علیہ الرحمہ) نے کہا: جو کچھ لکھا ہے مجھے  
دکھاؤ، جب اس نے مجھے دکھایا تو اس میں لکھا تھا۔ ”اگرچہ یہ آیت حضرت ابوبکر صدیق رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں اتری ہے لیکن اس کا مطلب عام ہے کیونکہ اعتبار لفظ کے عموم کا ہوتا ہے نہ کہ خصوصیت سبب کا۔ تو میں نے کہا اس شخص کا یہی حال ہوتا ہے جو اپنی جان کو ہر وادی میں کھپاتا پھرتا ہے ایک ایسے شخص کا جو محض فقیہ ہو مناسب نہیں کہ اپنے فن کے علاوہ کسی دوسرے فن کے بارے میں کلام کرے، پھر یہ مسئلہ تو خالص تفسیر، حدیث، اصول، کلام، اور نحو سے متعلق ہے تو جو شخص ان پانچ علوم میں مہارت تامہ نہ رکھتا ہو اس کے لیے بہتر نہیں کہ وہ اس مسئلہ میں کلام کرے۔ میں نے دو فصلوں میں اس پر توضیحی گفتگو کی ہے۔

## فصل اول:

شان نزول

(اس بارے میں کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں اتری ہے) امام بزار اپنی مسند میں بالاسناد حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں: یہ آیت کریمہ (وَسَبِّحْهَا الْاَتَقَى الَّذِیْ یُوْنِیْ مَالِہٖ یَتَزَکٰی وَ مَا لَا حِدَ عِنْدَہٗ مِنْ نِّعْمَۃٍ تُحْزٰی)۔۔۔ آخری آیات تک حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں اتری ہے۔ علامہ ابن جریر طبری اپنی تفسیر میں کہتے ہیں: مجھے محمد بن ابراہیم الاثمطی ازہرون بن معرف از بئر بن سری سے ایسا ہی بیان کیا ہے۔ امام ابن الہمد رعلیہ الرحمہ نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ:

”ہمیں موسیٰ بن ہارون نے از ہارون بن معرف انہیں بئر بن سری نے ایسا ہی بیان کیا ہے۔“

علامہ آجری رحمہ اللہ ”کتاب الشریعہ“ میں فرماتے ہیں:

ہمیں ابو بکر بن ابوداؤد نے انہیں محمود بن آدم المروزی نے اور انہیں بئر بن سری نے یہی بیان کیا ہے۔ امام ابن ابی حاتم اپنی تفسیر میں اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ

عروہ بن زبیر نے اپنے والد سے روایت کیا ہے بے شک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سات کو آزاد کیا جو سب کے سب اللہ کی راہ میں ستائے جا رہے تھے ان میں بلال حبشی اور عامر بن فہیرہ بھی شامل ہیں تو اس موقع پر یہ آیت اتری۔  
علامہ ابن جریر کہتے ہیں:

حدثنا ابن عبد الاعلیٰ ثنا ابن ثور عن معمر قال :

اخبرنی عن سعید فی قول : ” وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتَقَى “.

ہمیں سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بالاسناد) روایت پہنچی ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں اتری ہے جب انہوں نے کچھ غلاموں کو بغیر کسی بدلے اور جزاء کی طلب کے آزاد فرمایا جو چھ یا سات تھے، ان میں بلال اور عامر بن فہیرہ بھی شامل تھے۔ ابن اسحاق کہتے ہیں ہمیں بالاسناد عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے کہ حضرت ابوقحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ میں تمہیں دیکھ رہا ہوں کہ تم کمزوروں اور ناداروں کو آزاد کرتے ہو اگر ایسا کرنا ہی ہے تو مضبوط قسم کے غلاموں کو آزاد کرو جو تمہارے لیے تقویت و حمایت کا ذریعہ بن سکیں اور بوقت ضرورت تمہارے ساتھ کھڑے ہو سکیں تو انہوں نے جواب دیا: ابا جان! مجھے جو چاہیے وہ مجھے مل رہا ہے (یعنی میرا مقصد حاصل ہے) تو اس موقع پر آیات نازل ہوئیں۔ ”وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتَقَى الَّذِیْ یُوْنِیْ مَالَهُ“ یتزکی۔۔۔ الخ۔۔۔ اسے حاکم نے مستدرک میں ابن اہلق سے روایت کیا ہے اور کہا: یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔  
علامہ ابن جریر کہتے ہیں:

مجھے ہارون بن ادریس الاصبہانی نے عبدالرحمن بن محمد الحارثی سے از محمد بن اہلق اس نے محمد بن عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق از عامر بن عبداللہ بن زبیر سے بیان کیا

ہے، انہوں نے کہا:

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکہ میں مسلمان ہونے والے غلاموں کو آزاد کروایا کرتے تھے، وہ بوڑھی عورتوں کو مسلمان ہونے پر آزاد کرواتے تھے، اس پر ان کے والد نے کہا، اے بیٹے! میں دیکھ رہا ہوں کہ تم کمزور لوگوں کو آزاد کرواتے ہو اگر تم ان کی بجائے طاقتور لوگوں کو آزاد کرواتے تو وہ تمہارے کام آتے اور وقت پڑنے پر تمہارے دفاع میں کھڑے ہوتے تو آپ نے جواب دیا: ابا جان! میں تو وہ چاہتا ہوں جو اللہ کے پاس ہے۔

ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: مجھے میرے گھر والوں نے بتایا کہ یہ آیت کریمہ (فاما من اعطى... الى... ربہ الاعلى) اس موقع پر اتاری ہے۔  
امام ابن ابی حاتم: اپنی سند سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت بیان کرتے ہیں کہ:

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت بلال حبشی کو امیہ بن خلف اور ابی بن خلف سے ایک غلام اور دس اوقیہ درہم کے بدلے خرید کر اللہ کی راہ میں آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ نے ”وَاللَّيْلِ اِذَا يَغْشٰی“۔۔۔۔۔ آخر تک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور امیہ بن خلف کے متعلق نازل فرمائی۔

امام آجری ”کتاب الشریعہ“ میں کہتے ہیں:

ہمیں بالاسناد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت پہنچی ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت بلال کو امیہ بن خلف اور ابی بن خلف سے ایک غلام اور دس اوقیہ درہم کے بدلے خرید کر اللہ کی راہ میں آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیات ”وَاللَّيْلِ اِذَا يَغْشٰی“ سے لے کر آیت کریمہ ”وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتَقٰی الَّذِی

یونی مالہ، یتزکی“ یعنی (ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) تک نازل فرمائی۔

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ۔ (اللیل: ۱۹)

راوی کہتے ہیں: حضرت ابوبکر صدیق نے یہ عمل کسی بدلہ یا معاوضہ کی خاطر یا حصول خدمت کے لیے نہیں کیا تھا۔۔۔۔۔ الا ابتغاء وجه ربه الاعلیٰ ولسوف یرضیٰ۔ (اللیل: ۲۱-۲۲)

اور تفسیر بخوی میں ہے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: مجھے خبر پہنچی ہے کہ جب حضرت ابوبکر نے امیہ بن خلف سے کہا کہ کیا بلال کو بیچو گے؟ تو امیہ بن خلف نے جواب دیا: ہاں! اسے ”قسطاس“ (صدیق اکبر کا رومی غلام جو دس ہزار دینار، کئی لوٹھی غلاموں اور مویشیوں کا مالک تھا) کے بدلے بیچوں گا جو مشرک تھا اور اسلام قبول کرنے سے انکاری بھی تھا۔ حضرت ابوبکر نے بلال حبشی کو اس غلام کے عوض خرید لیا، تو مشرکین نے کہا: ”ابوبکر نے بلال کے ساتھ ایسا اس لیے کیا ہے تاکہ اس سے خدمت اور بدلہ لے سکیں، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں:

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ.....

اور تفسیر قرطبی میں ہے:

عطاء اور ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے: انہوں نے فرمایا مشرکین مکہ بلال حبشی کو اذیت دیتے تھے تو ابوبکر نے سونے کی بالٹی کے عوض امیہ بن خلف سے اسے خرید کر آزاد کر دیا، اس پر کفار مکہ نے کہا: کہ ابوبکر نے ایسا بلال سے خدمت گزاری کے حصول کے لیے کیا ہے تو اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ۔۔۔۔۔

امام آجری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

یہ اور اس سے پیشتر مذکور احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کچھ ایسے خصائص سے نوازا ہے جن کے ذریعے انہیں تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان پر فضیلت بخشی ہے۔

یہ روایات تو وہ ہیں جو آیت کے شان نزول سے متعلق تھیں اور یہ علم حدیث کے حوالے سے تھا۔ اس کے بعد جو فصل آرہی ہے اس میں چار علوم یعنی تفسیر، علم الکلام، اصول فقہ اور نحو سے متعلق گفتگو ہوگی اور بے شک لاتعداد مفسرین کی جماعت نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں اتری ہے اور اس طرح ”مسبہات“ یعنی (مشکلات و غرائب الحدیث) کے بارے میں لکھنے والے علماء بھی اپنی کتب میں بھی بیان کیا ہے۔

## فصل دوم:

الجوجری کے فتویٰ کی کمزوری کے بارے میں ہے اور اس کو چار وجوہ سے بیان کیا گیا ہے جن میں تین مناظرانہ اور ایک تحقیقی انداز پر (مبنی) ہے۔

معنی کن

پہلی تین میں سے ایک یہ ہے کہ ہم کہتے ہیں: اس میں شک نہیں کہ اگر کسی شخص کے لیے محض ایک دو کتابیں دیکھ کر بغیر جستجو علم اور اس فن میں ہر پہلو سے کامل مہارت کے بغیر فتویٰ دینا جائز ہو جاتا تو ایک طالب علم بلکہ عامی کے لیے بھی اس کا جواز پیدا ہو جاتا کہ وہ فتویٰ جاری کرے۔

اور عوام میں سے کوئی بھی ایسا نہیں کہ کسی عالم سے چند مسائل سیکھ کر یا کسی کتاب میں سے مسئلہ دیکھ کر وہ مکمل مفتی بن جائے۔ اس لیے اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ عوام الناس میں سے کسی ایک کے لیے بھی فتویٰ دینا جائز نہیں اور علماء کرام نے اس بات کی تاکید

کی ہے کہ اگر کوئی عام آدمی (غیر عالم) مسائل شرعیہ سیکھ اور سمجھ لے تو اس کے لیے ہرگز جائز نہیں کہ وہ ان مسائل کے بارے میں فتویٰ دینے لگے فتویٰ صرف اور صرف علم میں کامل وسعت اور مہارت رکھنے والا ایسا شخص دے جو واقعات کا اطلاق دینی کتب میں موجود مقررہ جزئیات و کلیات کے مطابق کرنے کی اہلیت رکھتا ہو اور مفتی کے لیے مجتہد کی شرط کا یہی مفہوم و مطلب ہے۔ اب دار و مدار ہوا فن میں مکمل مہارت پر تو جو کوئی جس فن میں مہارت تامہ رکھتا ہو وہ اس فن میں فتویٰ دے۔ اور اس کے لیے مناسب نہیں کہ وہ اس فن میں فتویٰ دے جس میں اسے پوری دسترس نہیں ہے اور قلم کو اس باب میں چلائے جبکہ وہ اس فن کے ماہرین کی مختلف آراء و اقوال سے واقفیت نہ رکھتا ہو ایسا نہ ہو کہ وہ کسی ایسے قول پر اعتماد کر بیٹھے جو مرجوح ہو اور وہ اسے ان کے نزدیک صحیح گمان کرے اور پیش نظر مسئلہ ایسے ہی مسائل میں سے ہے جیسا کہ ہم اسے واضح کریں گے۔

اسی طرح کسی کے لیے درست نہیں کہ وہ لغت عرب کے بارے میں فتویٰ دے جب کہ اس کی نظر چند ابتدائی کتب وغیرہ تک محدود ہو بلکہ وہ فن لغت پر مکمل دسترس رکھتا ہو بلکہ وہ اس کے ظاہر و مشہور الفاظ کے علاوہ غرائب (مبہم اور مشکل الفاظ) مخفی گوشے اور نوادرات سے بھی واقف ہو۔ ایسے شخص کی مثال جو علم نحو میں فتویٰ دے اور اس کا منبع علم وہ ہو جو بیان کیا گیا ہے تو وہ اس شخص کی طرح ہے جو ”منہاج“ پڑھ لے اور اسی پر اکتفا کرتے ہوئے یہ ارادہ کر لے کہ شرعی مسائل میں فتویٰ دے، تو جب اس کے پاس مسئلہ آئے مثلاً کتاب ”الروضہ“ میں سے تو اگر وہ دین دار ہوگا تو اس کا بالکل انکار کر دے گا اور کہے گا، اس مسئلہ کے بارے میں تو کسی ایک (امام) نے بھی کچھ نہیں کہا۔ اللہ کی قسم! فتویٰ کے جواز کے لیے محض ”الروضہ“ کو یاد کر لینا ہرگز کافی نہیں ہے۔ تو پھر ان مسائل میں کیا ہوگا جن میں اختلاف ہی ترجیح کا ہو؟ (ایسا مفتی) مختلف صورتوں اور قسموں والے ان مسائل میں کیا

کرے گا؟ جن کی دیگر قسمیں اور مثالیں ”الروضہ“ میں درج ہونے سے رہ گئی ہوں اور یہ ”شرح المہذب“ اور اس کے علاوہ دوسری کتب میں بکھری ہوں؟ اور ان مسائل میں کیا کرے گا جن سے ”الروضہ“ یکسر خالی ہو، بلکہ مفتی کے لیے تو لازم ہے کہ وہ ”الروضہ“ کے ساتھ دوسری کتابوں کو بھی ملا کر دیکھے اور اگر اس کی اتنی رسائی نہ ہو اور اس کے لیے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اصحاب کی کتب دیکھنا مشکل ہو تو کم از کم متاخرین فقہاء کی کتب کا تفصیلی مطالعہ لازم ہے۔

ابن بلہان حنفی اپنی کتاب ”ذلة القاری“ میں لکھتے ہیں: شیخ ابو عبد اللہ البحر جانی نے ”خزانة الاكمل“ میں لکھا ہے:

لا يجوز لاحد ان يفتي في هذا الباب . يعني باب اللحن في القراءة . الا  
بعد معرفة ثلاثة اشياء . حقيقة النحو ، والقراءات الشراذ والقاريل المتقدمين  
والمتاخرين من اصحابنا في هذا الباب .

ترجمہ: اس فن میں یعنی قراءات میں لحن کے باب میں کسی مفتی کے لیے بھی اس وقت تک فتویٰ دینا جائز نہیں جب تک کہ اسے ان تین علوم کی معرفت حاصل نہ ہو،

۱۔ علم نحو ۲۔ شراذ

۳۔ قرأتوں کی واقفیت اور اس باب میں ہمارے علماء حنفیہ میں و متاخرین کے اقوال۔

## دوسری وجہ:

ہم یہ کہتے ہیں کہ بلاشبہ قرآن کریم تمام علوم پر حاوی ہے اور ائمہ تفسیر کئی قسم کے ہیں (یعنی مختلف میلانات رکھتے ہیں) تو ان میں سے جس پر ان علوم و فنون میں سے جس فن کا زیادہ غلبہ تھا اس کی تفسیر میں بھی وہی علم غالب ہے تو مناسب یہ ہے کہ جب کوئی کسی آیت کے بارے میں کسی جہت سے کلام کرنا چاہے تو اسے چاہیے کہ اس فن سے متعلق ایسی تفسیر کی

طرف رجوع کرے جس میں غالب اعتبار سے اس کے بارے میں کلام کیا گیا ہو، مثلاً جب کوئی کسی آیت کے بارے میں صرف بلحاظ نقل کلام کرنا چاہتا ہو اور اس میں زیادہ ترجیحی قول سے آشنائی چاہتا ہو تو بہتر ہے کہ وہ اس کے لیے ائمہ منقولات یعنی احادیث و آثار کو بالاسناد روایت کرنے والے ائمہ کی تفاسیر سے رجوع کرے اور ان میں سرفہرست ابن جریر طبری علیہ الرحمہ کی تفسیر ہے۔ یقیناً امام ابو ذر کریم شرف النووی علیہ الرحمہ نے ”تہذیب الاسماء واللغات“ میں کہا ہے:

”کتاب ابن جریر فی التفسیر لم یصنف احد مثله۔“

ترجمہ: ابن جریر طبری علیہ الرحمہ جیسی کتاب علم التفسیر میں کسی اور نے نہیں لکھی۔

اور بعد والوں میں حافظ عماد الدین علیہ الرحمہ کی تفسیر اس کے قریب قریب ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی گذشتہ واقعات سے متعلق یا آئندہ ہونے والے امور جیسے قیامت کی علامات، برزخ کے احوال یا محشر و قیامت یا عالم بالا یا اسی طرح کے اور امور سے متعلق آیت پر کلام کرنے کا ارادہ رکھتا ہو جن میں ذاتی رائے کی گنجائش نہ ہو تو بہتر یہی ہے کہ وہ ان ہی دو تفسیروں سے مواد حاصل کرنے اور محدثین کی مسند تفاسیر جیسے سعید بن منصور، الفریابی، ابن المذکر، ابن ابی حاتم، ابوالشیخ اور ان کے طریقے پر گامزن دیگر ائمہ سے استفادہ کرے اور جو کوئی کسی آیت پر علم الکلام کی جہت سے بات کرنا چاہتا ہو تو مناسب ہے کہ وہ اس عالم کی تفسیر دیکھے جس پر علم الکلام کا غلبہ ہو اور اس حوالے سے وہ مشہور ہو جیسے ابن فورک، الباقلائی، امام الحرمین، امام فخر الدین رازی، اصفہانی وغیرہم، اور جو اس پر اعراب کے لحاظ سے بات کا متمنی ہو تو اسے چاہیے کہ وہ ماہر ائمہ نحو کی تفاسیر دیکھے جیسے ابو حیان وغیرہ۔ اور جو کوئی اس پر بلاغت کے اعتبار سے کلام کرنا چاہے تو وہ کثاف، تفسیر قرطبی اور ان جیسی تفاسیر دیکھے۔

تفصیل ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسئلہ علم کلام سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا آیت کی مراد ہونا علم تفسیر سے متعلق ہے۔ لہذا جو جری صاحب کے لیے زیادہ اہم تھا کہ وہ فتویٰ لکھنے سے پہلے علامہ ابن جریر کی کتاب اور اس جیسی دیگر کتب کو دیکھتے تاکہ انہیں تفسیر میں ترجیحی قول سے آشنائی حاصل ہوتی اور امام فخر الدین رازی علیہ الرحمہ کی کتاب اور اس جیسی دیگر کتب دیکھتے تاکہ انہیں کلامی مباحث سے آشنائی ہو جاتی، پھر وہ ائمہ عقائد جیسے ابوالحسن اشعری، ابن فورک، باقلانی، بھہرستانی، امام الحرمین، اور امام غزالی رحمہم اللہ اور ان کے متبعین کی کتب کو دیکھتے کہ انہوں نے کس طرح اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو برقرار رکھا ہے اور اس سلسلہ میں کسی کو تکلیف اور پریشانی میں مبتلا نہ کرنا اور اس عالم کو چاہیے تھا کہ تکلیف اور مشقت گوارا کر کے پوری پوری کوشش کرنا اور آسائش و آرام اور دیگر مصروفیات کو چھوڑ کر کسی شرم و جھجک کے بغیر مہینے دو مہینے یا سال دو سال کے لیے فتویٰ نویسی کو موقوف کر دینا تو جب وہ درپیش مسئلہ کے بارے میں مختلف علماء کے متفرق اقوال پر مطلع ہوتا اور پھر پوری تحقیق سے ان اقوال کا جائزہ لے لیتا اور ذاتی طور پر تمام اشکالات کو مد نظر رکھتے ہوئے صحیح اور درست جواب تک پہنچتا تو اب اسے اس موضوع پر قلم اٹھانا چاہیے، اور امراء کے مابین ثالث بن کر علماء کے سامنے مسئلہ واضح کرنا چاہیے، البتہ جواب میں ایسی جلد بازی اور محض حافظے، یادداشت کی بنیاد پر تن آسانی کا مظاہرہ کرتے ہوئے ایسی شہرت کے سر پر اور متعلقہ فن کی گہرائی تک پہنچے بغیر جیسا کہ تقاضا تھا، فتویٰ لکھ دینا ہرگز علماء کے شایان شان نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ آپ اس قسم کے علماء میں سے کسی کو اس حالت میں پائیں گے کہ پہلے وہ کچھ لکھے گا پھر اس سے رجوع کرے گا اور حالات کے معمولی تغیر سے وہ ڈالو ڈول ہو جائے گا اور صرف ایک مسئلہ میں بھی اس کا قول کئی بار رد و بدل کا شکار ہوگا اور معمولی سا

طالب علم بھی بحث میں اسے تشکیک میں مبتلا کر دے گا۔ ان میں سے کئی ایک جب اپنے قول پر بہت یقین سے اعتماد کرتے ہوئے استدلال کرتے ہیں تو یوں کہتے ہیں: بظاہر یوں ہے یا اس طرح بھی ہے اور بغیر کسی مستند اور با اعتماد دستیاب مآخذ یا دلیل کے اس طرح اظہار کرتے ہیں جیسے یہ وقت کے ابوالحسن شاذلی ہیں جو اپنے زمانے میں اہل حال کے امام تھے اور ان سے ان کے قلب پر وارد ہونے والے الہامی نکات کی وجہ سے مسائل پوچھے جاتے تھے اور ان کا الہام درست ہوتا تھا وہ اس جواب میں خطا نہیں کرتے تھے۔

### تیسری وجہ:

کے حوالے سے ہم یہ کہتے ہیں کہ بلاشبہ مفتی کا حکم طبیب کا ہے، وہ امر واقعہ کو دیکھتا ہے اور پھر وقت زمانے اور انسان کے حالات کے تقاضوں کے مطابق مسئلہ بیان کرتا ہے پس مفتی دین کا طبیب ہوتا ہے اور حکیم جسمانی معالج ہوتا ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں کو اس زمانے کے اندر موجود برائیوں کی روشنی میں احکام شرعیہ بیان کیا کرتے تھے۔

امام سبکی فرماتے ہیں اس سے مراد یہ نہیں کہ شرعی احکام زمانے کے تغیر و تبدل سے بدل جاتے ہیں بلکہ واقعات کی صورت بدل جانے سے احکام کا ایسا مجموعہ سامنے آتا ہے جو ان میں سے ہر ایک پر منطبق نہیں ہو سکتا تو جب کوئی صورت واقعہ کس مخصوص انداز سے ہمیں پیش آتی ہے تو ہم دیکھیں کہ اس کی مجموعی حالت میں شریعت کسی خاص حکم کا تقاضا کرتی ہے۔ یہ امام تقی الدین سبکی کا کلام ہے جو انہوں نے اپنی اس کتاب میں برقرار رکھا ہے جو انہوں نے ایک ایسے رافضی کے بارے میں تالیف کی تھی جس پر قتل کا حکم لگایا گیا تھا اور اس کتاب کا نام کسی دوسرے (عالم) نے ”الايمان الجلی لابی بکر و عثمان و علی“



بیان ہوئیں ہیں اور اس سے افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی دلیل کے طور پر آیت قرآنی کا مطالبہ کیا، کیونکہ وہ حدیث کو حجت نہیں سمجھتا تھا۔

تو خایر بک نے یہی آیت کریمہ بیان کی اور اس نے یہ اپنے پاس سے بیان نہیں کی بلکہ اس نے عقائد کی بعض کتابوں میں سے دیکھ کر اسے اس کے سامنے پڑھا تھا تو جو جری کے لیے مناسب نہیں تھا کہ وہ اس قسم کے معاملہ میں یہ فتویٰ دیتا کہ آیت کریمہ حضرت ابو بکر صدیق کرم اللہ وجہہ العتیق کے ساتھ خاص نہیں ہے اور نہ ہی یہ ان کی افضلیت پر دلالت کرتی ہے، اس طرح اس نے رافضی کے قول کی تائید کی اور اسے اس کے ناپاک عقیدہ پر قائم رہنے کی ترغیب دی اور اس دلیل کو ترک کیا جسے ان ائمہ نے برقرار رکھا ہے جن میں سے ہر ایک علم تفسیر، کلام اور اصول فقہ میں جو جری جیسے لاکھوں پر بھاری ہے۔

خدا کی قسم! اگر اس آیت کی تفسیر میں پیش کیا گیا یہ قول مرجوح بھی ہوتا تو اس قابل تھا کہ اس قسم کے معاملہ میں اس پر فتویٰ دیا جاتا، چہ جائیکہ یہ قول رائج ہے اور جس قول پر جو جری نے فتویٰ دیا وہ مرجوح ہے۔ یہ تین وجوہ وہ تھیں جو مناظرانہ ہیں۔

اب رہی وہ وجہ جو تحقیق کے پہلو سے بھی اس کے موقف کو رد کرتی ہے تو ہم عرض کرتے ہیں۔ امام بغوی نے ”معالم التنزیل“ میں کہا ہے: ”یرید بالالتقی الذی مالہ“ یتزکی یطلب ان یکون عند اللہ زکیا لا ریا ولا سمعة، یعنی ابوبکر الصدیق، فی قول الجميع۔

ترجمہ: الالتقی سے مراد وہ (شخصیت) ہے جو حصول تزکیہ کے لیے اپنا مال خرچ کرتا ہے اور اس کا مقصود بغیر ریا و بناوٹ کے محض اللہ کی بارگاہ میں سرخرو ہونا ہے یعنی تمام مفسرین کے نزدیک اور امام ابن الحازم اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

الالتقی هنا أبو بکر الصدیق فی قول جميع المفسرين .

ترجمہ: الاتقی سے مراد یہاں تمام مفسرین کے اقوال کے مطابق ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

اور امام فخر الدین رازی علیہ الرحمہ اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

أجمع المفسرون هنا على أن المراد بالاتقي أبو بكر و ذهب الشيعة إلى أن المراد به علي.

ترجمہ: تمام مفسرین کا اس بات پر اجماع ہے کہ یہاں الاتقی سے مراد ابو بکر صدیق ہیں جبکہ شیعہ اس طرف گئے ہیں کہ اس سے مراد علی ہیں۔

تو ان تینوں ائمہ کی نقل فرمودہ عبارت پر غور کرو کہ اس بات پر تمام مفسرین کا اجماع ہے کہ اتقی سے مراد ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں نہ کہ ہر متقی۔ اور اصفہانی نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے:

”خص الصلي بالأشقي والتجنب بالاتقي.....الخ

ترجمہ: ملاپ کو بد بخت اور اجتناب کو سب سے بڑے متقی سے خاص کیا ہے۔ بے شک اس سے معلوم ہو گیا کہ ہر بد بخت اس سے ملے گا اور ہر متقی اس سے بچے گا، ملاپ صرف اشقی الاشیاء (سب سے بڑے بد بخت) اور اجتناب صرف اتقی الاقیاء (سب سے بڑے متقی) کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ کیونکہ آیت کریمہ سب سے بڑے مشرک اور سب سے بڑے مومن کے متعلق بطور موازنہ وارد ہوئی ہے تو یہاں ارادہ ان دونوں میں پائی جانے والی متضاد صفات میں مبالغہ کیا گیا ہے سو اس لیے فرمایا گیا: الاشیاء اور اسے آگ سے یوں ملایا گیا گویا کہ جہنم کی آگ پیدا ہی اس کے لیے کی گئی ہے اور فرمایا گیا: الاتقی (سب سے بڑا متقی) اور اسے نجات سے خاص کیا گویا کہ جنت پیدا ہی اس کے لیے کی گئی ہے، اٹھیں۔

اور یہ عبارت واضح ہے کہ اتقی سے مراد اتقی الاقیاء علی الاطلاق ہے نہ کہ مطلق متقی

اور اتقی الا تقیاء علی الاطلاق انبیاء کرام علیہم السلام کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

امام نسفی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”الأتقی الأكمل تقوی . وهو صفة ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال . وذل علی فضلہ علی جمیع الأمة . قال تعالیٰ ! إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ . ترجمہ: الا اتقی سے مراد وہ ہے جو تقویٰ میں کامل ترین ہو، اور یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صفت ہے۔ اور فرمایا: اور تمام امت پر ان کی فضیلت میں یہ فرمان الہی دلالت کرتا ہے۔

ترجمہ: بے شک تم میں سے اللہ کے نزدیک معزز ترین وہ ہے جو سب سے بڑا متقی ہے۔  
علامہ قرطبی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: الا اتقی ابو بکر صدیق ہیں اور کچھ اہل لغت نے کہا ہے کہ اسٹلی اور اتقی سے مراد شقی اور تقی ہے جیسا کہ طرفہ کا شعر ہے:

تمنی رجال أن اموت وإن امت

فتلک سیل لست فیہا باوحد

ترجمہ: لوگوں کی آرزو ہے کہ میں مرجاؤں، اور اگر میں مر بھی جاؤں تو یہ وہ راستہ ہے جس میں، میں اکیلا نہیں ہوں۔

یعنی واحد اور وحید یعنی میں تنہا اور اکیلا۔ تو یہاں اس نے فعیل کی جگہ افعّل کو رکھا ہے یہ وہ کلام ہے جو بعض اہل لغت سے منقول ہے اور اس کلام کی بنا پر جو جری نے جمیع مفسرین کے اقوال سے اجتناب کرتے ہوئے چند اہل نحو کے قول کی طرف رجوع کرتے ہوئے مذکورہ فتویٰ دیا ہے۔

علامہ ابن الصلاح فرماتے ہیں:

”میں نے کتب تفسیر میں جہاں لکھا دیکھا کہ ”اہل معانی“ کہتے ہیں تو اس سے مصنفین کی مراد معانی القرآن پر لکھنے والے جیسے زجاج، فراء، الخفش اور ابن الاکباری وغیرہ ہیں۔“ جیسا کہ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں یہی کلام بعض نحو یوں کے حوالے سے نقل کیا اور پھر فرمایا:

صحیح وہی ہے جو مفسرین کے حوالے سے احادیث و روایات میں آیا ہے کہ یہ آیت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں رضائے الہی کی خاطر، ان کے غلاموں کو آزاد کرنے کے باعث اتری ہے۔ تو آپ نے ان نقول کو ملاحظہ کیا جو الجوجری کے فتویٰ میں مذکور اس کلام کا مدار ہیں جو اس نے اس آیت سے متعلق بعض اہل لغت اور مفسرین کے حوالے سے بیان کیا ہے اور وہ بھی ملاحظہ کیا جو اس آیت کے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ خاص ہونے سے متعلق روایات و آثار میں ہے اور بعد والے مفسرین کی توثیق و تصحیح کے ساتھ صیغہ کو اس کے باب کے مطابق برقرار رکھنے کے حوالے سے وارد ہوا ہے۔

یہ تو ہوا بلحاظ تفسیر اس قول کی ترجیح کا بیان، اب اصول فقہ اور عربی زبان کے حوالے سے میں عرض کرتا ہوں کہ جو جری کا یہ کہنا کہ:

”ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.... الخ“

”اعتبار لفظ کے عموم کا ہوتا ہے نہ کہ سبب کی خصوصیت کا“

یہ تب قابل توجہ ہے جب کہ لفظ میں عموم ہوتا، کہ اس کا اعتبار کیا جاسکے۔ جبکہ آیت میں سرے سے کوئی اصولی عموم ہے ہی نہیں بلکہ یہ تو خصوصیت کے بارے میں نص ہے اور اس کا بیان دو طرح سے ہے۔ پہلا یہ کہ بلاشبہ اس قسم کے صیغہ میں عموم کا فائدہ

(اَل) موصولہ یا تعریفیہ سے ہوا کرتا ہے جبکہ یہ (اَل) الف لام ہرگز موصولہ نہیں ہے کیونکہ اَلْفی اَفْعَل التفضیل کا صیغہ ہے اور نحو یوں کے اجماع کے مطابق الف لام (اَل) موصولہ اَفْعَل التفضیل پر وارد نہیں ہوتا یہ صرف اسم قائل اور اسم مفعول پر وارد ہوتا ہے اور صفت مشبہہ میں اختلاف ہے، جبکہ اَفْعَل التفضیل پر بلا اختلاف اس کا اطلاق نہیں ہوتا، اور رہا (اَل) تعریفیہ، تو یہ عموم کا فائدہ صرف اس وقت دیتا ہے جبکہ جمع پر وارد ہو تو اگر یہ واحد پر وارد ہو تو اس کا فائدہ عمومی نہیں ہوتا جیسا کہ امام فخر الدین رازی نے اسے اختیار کیا ہے۔ اور جس کسی نے کہا کہ یہ اس صورت میں فائدہ دیتا ہے تو اس نے بھی یہ قید لگائی ہے کہ یہ اس صورت میں ہوگا اگر (اَل) عہد کا نہ ہو۔ بصورت دیگر ہرگز اس کا یہ فائدہ نہیں ہوگا یہ علم الاصول میں مقررہ قاعدہ ہے اور ”اَلْفی“ واحد ہے نہ کہ جمع اور عہد اس میں موجود ہے تو یوں اس میں ہرگز عموم نہیں ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ ”اَلْفی“ میں عموم نہیں ہے۔ تو پوری توجہ سے سمجھو: یہ نفس تحقیق ہے جو اللہ تعالیٰ نے بارگاہ صدیقیت کی حمایت میں مجھ پر کھولی ہے۔

(دوسری قسم) یا جہت یہ ہے کہ ”اَلْفی“ اَفْعَل التفضیل کا صیغہ ہے اور اَفْعَل التفضیل میں عموم ہوتا ہی نہیں بلکہ یہ بنا ہی خصوصیت کے لیے ہے تو یقیناً یہ موصوف کی کسی صفت کے ساتھ یکتائی کو یوں ظاہر کرتا ہے اس میں کوئی دوسرا اس کا شریک نہیں ہے، جیسا کہ تم کہتے ہو

زید ”اَفْضَلُ النَّاسِ“ زید سب لوگوں سے افضل ہے۔

اور افضل عقلی و فلتی ہر لحاظ سے خصوص کا صیغہ ہے اور یہ جائز نہیں کہ اس کے سوا کوئی اور کبھی بھی اس میں شامل ہو تو اس سے واضح ہو گیا کہ اَلْفی میں کوئی عموم نہیں ہے اور امام اصہبانی کی تقریر بھی اسی طرف اشارہ کرتی ہے جہاں انھوں نے کہا ہے: پھر اگر تم پوچھو کہ کیسے کہا ہے:

کہ اس سے نہیں ملے گا مگر بد بخت ترین اور بچے کا تو متقی ترین، تو بلاشبہ معلوم ہو گیا کہ ہر بد بخت اس سے ملے گا اور ہر متقی اس سے بچے گا۔ تو ملاپِ اشدی الا شقیاء اور نجاتِ اتقی الا اتقیاء سے خاص نہ ہوئے اور اگر تم یہ گمان کرو کہ نار کو نکرہ لائے ہیں جس سے آگ کے بالذات بد بخت ترین شخص کیساتھ مخصوص ہونے کا ارادہ کیا ہے تو اس فرمان کا کیا کرو گے ”وَسَيَجْزِيهَا الْاَتَقٰی“ اور متقی ترین شخص ضرور اس سے بچے گا۔ تو یوں بالیقین معلوم ہو گیا کہ گناہ گار ترین مسلمان اس خاص آگ سے بچے گا نہ کہ جو ان میں سے بطور خاص متقی ترین ہوگا۔

میں (سیوطی) کہتا ہوں: کہ یہ آیت کریمہ مشرکوں کے بڑے اور مومنوں کے بڑے بزرگ کے متعلق بطور موازنہ وارد ہوئی ہے تو یہاں مقصود ان دونوں کی متضاد صفات میں مبالغہ ہے تو اس لیے فرمایا گیا: الا شقی اور اسے آگ سے اس طرح خاص کیا گیا ہے گویا کہ نارِ جہنم پیدا ہی اس کے لیے کی گئی ہے اور فرمایا گیا ”الا اتقی“ اور اسے نجات سے یوں خاص کیا گیا جیسا کہ جنت پیدا ہی اس کے لیے کی گئی ہے یہ عبارت علامہ اصفہانی کی ہے جو ان کے صیغہ فعل التفصیل سے خصوصیت کا استدلال کرنے کے بارے میں نہایت واضح ہے۔

اور اہل لغت میں سے جو کوئی بھی اس کے عموم کی طرف گیا ہے تو وہ اتقی کا مطلب متقی کرنے کے لیے تاویل کا محتاج ہے تاکہ اسے تفصیل کے زمرے سے نکال سکے اور یہ سراسر مجاز ہے جبکہ مجاز اصل کے خلاف ہوتا ہے اور بغیر دلیل کے اس کی طرف نہیں جایا جاتا اور اس سلسلہ میں مروی وہ احادیث ہیں جو اس کے شان نزول سے متعلق آئی ہیں اور مفسرین کا اجماع ہے جیسا کہ پہلے مذکور ہوا ہے لہذا ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ کلام اپنی حقیقت کے مطابق بصیغہ تفصیل ہے اور لام یہاں عہد کا ہے اور اس میں عموم بالکل نہیں

ہے۔

پھر اگر تم کہو کہ عموم لفظ اتقی سے ماخوذ نہیں بلکہ لفظ ”الذی“ سے نکلتا ہے تو یقیناً

الذی صیغہ عموم ہے۔

میں (سیوطی) کہتا ہوں: یہ تمہاری غفلت اور عربی زبان سے ناواقفیت کا نتیجہ ہے کیونکہ الذی یقیناً اتقی کی صفت ہے اور یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ اتقی خاص ہے، تو لازم ہوا کہ اس کی صفت بھی خاص ہو جیسا کہ عربی کے قواعد اس سلسلہ میں مقرر ہیں کہ صفت موصوف سے ہٹ کر نہیں ہوتی بلکہ اس کے برابر یا اس سے زیادہ خاص ہوتی ہے اس کلام کو دونوں ہاتھوں سے مضبوط پکڑو اور اس پر اپنی دونوں داڑھیں گاڑ دے، جیسا کہ فرمان الہی میں ہے کہ

وَمَا يَلْبَسْ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ. (اللیل: ۱۹)

ترجمہ: اور کسی کا اس پر کچھ احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے۔

اور آیت کریمہ: وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ. (اللیل: ۲۱)

ترجمہ: اور بے شک قریب ہے کہ وہ راضی ہوگا۔

جو خصوصیت پر دلالت کرنے والی نص کی طرف اشارہ ہے اور امام فخر الدین رازی علیہ الرحمہ نے اس آیت کی خصوصیت کو برقرار رکھا ہے اور اسی آیت سے ایک دوسرے طریق سے ان کی افضلیت پر استدلال کیا ہے فرماتے ہیں:

ہمارے مفسرین اس بات پر متفق ہیں کہ ”الأتقی“ سے مراد ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور شیعہ کا موقف ہے کہ اس سے مراد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جبکہ دلائل اس کو رد کرتے ہیں اور پہلے کی تائید کرتے ہیں اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ یہاں اتقی سے مراد افضل المخلوق ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ۔ (الحجرات: ۱۳)

ترجمہ: بے شک اللہ کے نزدیک تم میں سے زیادہ معزز وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔  
اور اکرم ہی افضل ہے تو یہاں مذکور ”اکرمی“ اللہ کے نزدیک بہترین مخلوق ہے اور  
پوری امت اسی بات پر متفق ہے کہ رسول ﷺ کے بعد بہترین ہستی یا حضرت ابوبکر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ اور آیت کا اطلاق حضرت علی پر ممکن نہیں ہے تو اس لیے بھی حضرت علی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ پر ممکن نہیں ہے کیونکہ اس کے بعد اس اکرمی کی صفت میں فرمایا گیا ہے:  
وَمَا لَآ حِدَّ عِنْدَهُ، مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ .

اور یہ وصف حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر صادق نہیں آتا اس لیے وہ تو نبی کریم  
ﷺ کی کفالت میں رہے ہیں کیونکہ آپ ﷺ نے انھیں ان کے والد (ابوطالب) سے  
لیا تھا اور آپ ﷺ انھیں کھلاتے، پلاتے، اور پہناتے تھے اور ان کی تربیت فرماتے تھے  
اس طرح نبی ﷺ تو انھیں نعمت دینے والے ہوئے اور اس نصیحت کا بدلہ دینا بھی لازم آتا  
ہے جبکہ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے نبی کریم ﷺ کی طرف سے کوئی دنیوی  
نعمت نہیں تھی بلکہ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول ﷺ پر خرچ کرتے تھے اس کے بر  
عکس ان پر تو نبی ﷺ کی طرف سے دین کی طرف رشد و ہدایت کی نعمت تھی اور یہ وہ نعمت  
ہے جس کا بدلہ نہیں ہے جیسا کہ فرمان ہے:

لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا۔ میں تم سے اس کا بدلہ نہیں مانگتا

اور یہاں صرف مطلق نعمت کی بات نہیں ہو رہی بلکہ اس نعمت کا تذکرہ ہو رہا ہے  
جس کی جزاء ممکن نہیں ہے تو معلوم ہو گیا کہ یہ آیت کریمہ حضرت علی کے حسب حال نہیں  
ہے، اور جب ثابت ہو گیا کہ اس آیت سے مراد وہ ہے جو افضل المخلوق ہو تو یہ بھی ثابت ہوا  
کہ اب اس آیت سے مراد یا تو حضرت ابوبکر ہیں یا حضرت علی! اور یہ بھی پایہ ثبوت کو پہنچ

گیا کہ آیت کریمہ حضرت علی کے حسب حال نہیں ہے تو پھر اس کا اطلاق صرف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ہی ہو سکتا ہے اور اس آیت کی دلالت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل الامت ہیں۔

امام کا کلام یہاں ختم ہوا۔

فالحمد للہ علی ذلک۔ ☆

## تخریج حوالہ جات

(الحبل الوثیق فی نصرۃ الصدیق)

- ۱- سند البزازی، ج: ۳، ص: ۸۱-۸۲، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت، طبعہ الأولى - ۱۹۸۲ء/ ۱۴۰۲ھ -
- ۲- الطبری، ابن جریر، امام: جامع البیان عن تأویل آی القرآن، ج: ۱۰، ص: ۴۷۹، طبع: مؤسسة الرسالة بیروت۔
- ۳- ابن المنذر، کتاب تفسیر القرآن، - هنوز مکمل طبع نہ ہو سکی۔ صرف ابتدائی دو جزء مطبوعہ صورت میں دستیاب ہیں۔ طبع: دارالمآثر مدینۃ المنورہ۔
- ۴- کتاب الشریعہ: (حوالہ نہیں مل سکا)۔
- ۵- تفسیر ابن ابی حاتم: ابن ابی حاتم، ج: ۱۰، ص: ۳۴۴، طبع المکتبۃ العصریہ صیدا۔
- ۶- الطبری، ابن جریر، امام: جامع البیان عن تأویل آی القرآن، ج: ۱۰، ص: ۴۷۹، طبع: مؤسسة الرسالة بیروت۔
- ۷- مستدرک حاکم: الحاکم، ابو عبد اللہ، نیشاپوری، ج: ۲، ص: ۵۲۵، طبع دارالمعرفۃ بیروت، لبنان۔
- ۸- تفسیر ابن جریر طبری: الطبری، ابن جریر، امام: جامع البیان عن تأویل آی القرآن، ج: ۱۰، ص: ۴۷۹، طبع: مؤسسة الرسالة بیروت۔
- ۹- تفسیر ابن ابی حاتم: ابن ابی حاتم، ج: ۱۰، ص: ۳۴۴، طبع المکتبۃ العصریہ صیدا۔
- ۱۰- کتاب الشریعہ: - - - دیکھئے: نمبر ۴
- ۱۱- تفسیر بغوی: بغوی: معالم التنزیل، ج: ۸، ص: ۴۴۹، طبع دارالطیبہ الریاض۔

- ۱۲- تفسیر قرطبی: القرطبی محمد بن احمد، ج: ۲۰، ص: ۸۸، طبع دار عالم الکتب الرياض۔
- ۱۳- کتاب الشریعہ: حوالہ نہیں مل سکا۔
- ۱۴- تہذیب الاسماء واللغات: النووی، ابو زکریا شرف، ج: ۱، ص: ۷۰، طبع: دار الکتب العلمیہ بیروت۔
- ۱۵- مفتاح الجہ: السیوطی، عبدالرحمن بن ابی بکر، طبع: جامعہ اسلامیہ مدینہ المنورہ مکتبہ الصحابہ، ج ۵۔
- ۱۶- تفسیر بغوی: بغوی: معالم التنزیل، ج: ۸، ص: ۴۴۸، طبع دار طیبہ الرياض۔
- ۱۷- تفسیر خازن: الخازن، علی بن محمد، البغدادی، ج: ۷، ص: ۲۵۶، طبع دار الفکر بیروت۔
- ۱۸- تفسیر کبیر: رازی، فخر الدین، ج: ۱۷، ص: ۱۸۵، طبع:
- ۱۹- تفسیر نسفی: النسفی، ابوالبرکات عبداللہ بن احمد، ج: ۴، ص: ۲۷۸، طبع: دار الفنائس بیروت۔
- ۲۰- تفسیر قرطبی: القرطبی، محمد بن احمد، ج: ۲۰، ص: ۸۸، طبع: دار عالم الکتب، الرياض۔

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ. (الزمر: ۳۳)  
اور جو یہ سچ لے کر آئے اور وہ جنہوں نے اس کی تصدیق کی اور حقیقت وہی پرہیزگار ہیں۔

# الزَّوْضُ الْاَلَانِيَقُ فِي فَضْلِ الصِّدْقِ

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ

(۸۴۹-۹۱۱ھ)

فضائل و مناقب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر مشتمل  
چالیس احادیث کا ایمان افروز مجموعہ

ترجمہ و تخریج: علامہ محمد شہزاد مجتہد دی

دارُ الاخلاص لاہور

## انتساب

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ

امّ الخیر سلمیٰ بنت صخر رضی اللہ تعالیٰ عنہا

کے نام

نہ امّ الخیر جیسی ماں کوئی ہوگی زمانے میں

نہ ثانی کوئی پیدا ہوگا اب صدیق اکبر کا

## تمہید

حضرت امیر المومنین خلیفۃ الرسول بلا فصل سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
مردوں میں پہلے مسلمان اور اولین صحابی ہیں۔ آپ کے منصب صحابیت کا تذکرہ قرآن  
پاک کی سورۃ توبہ میں ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

ثَلَاثِي اثْنَيْنِ إِذْ هَمَّا فِي الْعَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا..... الخ (التوبہ: ۴۰)  
ترجمہ: دو میں سے دوسرا جبکہ وہ دونوں عار میں تھے اور جبکہ اس نے اپنے صحابی سے کہا  
غم نہ کر اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔

صحیح بخاری میں اس معیت الہیہ کی بشارت درج ذیل الفاظ میں مروی ہے۔  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تشویش  
پر ان الفاظ سے ان کی تشفی فرمائی۔ مَا ظَنُّكَ يَا ثَنِيْنِ اَللّٰهُ ثَالِثُهُمَا

(بخاری، مناقب، رقم: ۳۳۱۰، مسلم: ۴۳۸۹)

ترجمہ: ان دو کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جن کا تیسرا اللہ ہو۔

بچپن اور جوانی کے پاکیزہ ادوار سے لے کر غار و مزار تک کی رفاقتوں کے یہی وہ  
مقدس مراحل ہیں۔ جنہوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ثانی اسلام اور  
بالا صالت خلیفۃ الرسول کے منصب پر فائز کر دیا اور آپ بالا تفاق امام الصحابہ اور رئیس  
الصدیقین کی اعلیٰ مسند پر فائز نظر آتے ہیں۔

قرآن پاک کی آیات آپ کے فضائل و مناقب کی گواہی دیتی ہیں۔ زبان

رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی خدمات و احسانات کا اعتراف فرماتی ہے اور جلیل القدر صحابہ خصوصاً حضرت عمر ابن خطاب اور علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما آپ کے مداحین و معتقدین میں سرفہرست دکھائی دیتے ہیں۔

ائمہ تصوف آپ کے ارشادات و تعلیمات اور سیرت کے تابناک پہلوؤں سے روشنی لیتے ہوئے احوال و معارف کے باب میں انہیں بطور سند پیش کرتے ہیں۔

ائمہ طریقت و تصوف کا اجماع ہے کہ اس امت کے اولین و عظیم ترین صوفی بھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ آپ ”السا بقون الاولون“ کے اس قدسی صفات گروہ کے سرخیل ہیں، جنہیں ایمان و اسلام اور تمام امور خیر میں اولیت و سبقت کی سند خود رب العالمین نے عطا کی ہے۔

اہل تاریخ و سیر نے آپ کی اولیات کو خصوصی اہمیت کے ساتھ نقل کیا ہے۔

## اولیات

محدثین و مورخین نے حضرت ابوبکر صدیق کے ان کارناموں کا الگ الگ ذکر کیا ہے جن میں آپ نے سب سے پہلے سبقت کی ہم ذیل میں ان کی مختصر فہرست یہاں نقل کرتے ہیں۔

- ۱۔ مردوں میں سب سے پہلے آپ نے اسلام قبول کیا۔
- ۲۔ قرآن مجید کا نام سب سے پہلے آپ نے مصحف رکھا۔
- ۳۔ قرآن مجید کو سب سے پہلے آپ نے جمع کرایا۔
- ۴۔ سب سے پہلا شخص جس نے کفار قریش کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت میں جنگ لڑی اور ضربات شدید برداشت کیں، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ ہیں۔

۵۔ اسلام میں سب سے پہلے جس نے مسجد بنائی وہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں۔ ”حضرت صدیق اول کے است کہ مسجد بنا کر دو اعلام اسلام نمود۔“

۶۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جس کو سب سے پہلے حج کی امامت کا شرف حاصل ہوا وہ آپ ہی ہیں۔

۷۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو باصرار نماز کی امامت کا حکم فرمایا اور خود بھی اس کے پیچھے اقتدا کی وہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہیں۔

۸۔ سب سے پہلے خلیفہ راشد ہیں اور سب سے پہلے شخص ہیں جو اس لقب (خلیفۃ الرسول) سے پکارے گئے۔

۹۔ سب سے پہلے خلیفہ ہیں جن کو باپ کی زندگی میں خلافت ملی۔

۱۰۔ سب سے پہلے خلیفہ ہیں جن کا نفقہ رعایا نے مقرر کیا۔

۱۱۔ سب سے پہلے بیت المال آپ نے قائم کیا۔

۱۲۔ سب سے پہلے دوزخ سے نجات کی خوش خبری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو ہی دی اور عتیق کے لقب سے مشرف فرمایا۔

۱۳۔ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے بارگاہ نبوت سے کوئی لقب حاصل کیا۔

۱۴۔ سب سے پہلے آپ نے ہی فرمایا ”البلاء موکل بالمنطق“

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب اسلام لائے تھے ان کے پاس چالیس ہزار درہم تھے لیکن جب مدینہ پہنچے صرف پانچ ہزار درہم باقی رہ گئے تھے۔ باقی رقم سب کی سب اللہ کی راہ میں خرچ کر دی۔

قرآن پاک کی سورہ حدید میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس خصوصیت کو  
بایں الفاظ بیان کیا گیا ہے۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ ط أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً  
مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ ۚ بَعْدُ وَلَتُلْوَ ط (الحديد: ۱۰)

ترجمہ: ”تم میں سے وہ لوگ جو فتح مکہ سے پہلے خرچ کرتے تھے اور قتال کرتے تھے وہ  
درجہ کے اعتبار سے بہت بڑے ہیں ان لوگوں سے جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور  
قتال کیا۔“ (سورہ حدید: آیت ۱۰)

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی جانی و مالی خدمات کا اعتراف رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے کئی بار مجمع عام میں فرمایا۔

حدیث اور تاریخ و سیر کی کتابوں میں اس قسم کے متعدد مواقع کا ذکر ہے۔  
ایک مرتبہ آپ نے فرمایا۔

مَا نَفَعَنِي مَالٌ أَحَدٍ قَطُّ مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ.

ترجمہ: (ابو بکر کے مال نے مجھ کو جو نفع پہنچایا ہے کسی اور کے مال نے اتنا نہیں پہنچایا۔  
(مناقب ابی بکر صدیق۔ جامع ترمذی)

ایک دوسرے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ امتنان و تشکر  
کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا۔

ترجمہ: بلاشبہ جان و مال کے لحاظ سے ابو بکر سے زیادہ مجھ پر کسی اور کا احسان نہیں ہے۔“  
تو حضرت ابو بکر رونے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ جان اور  
مال کیا کسی اور کے لیے بھی ہے۔ (کنز العمال ۶۱/۳۱۶)

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جن احسانات و خدمات کا اعتراف

ہمارے آقا مولا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے برملا فرمایا ہے۔ یقیناً پوری امت مسلمہ مل کر بھی ان کا بدلہ نہیں چکا سکتی۔ بقول اقبال:

آں امن الناس برمولائے ما  
 آں کلیم اول سینائے ما  
 ہمت او کشت ملت را چو ابر  
 ثانی اسلام و غار و بدر و قبر

پیش نظر مختصر رسالہ جو چہل احادیث پر مشتمل ہے، حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں ہدیہ عقیدت کی ایک بہترین صورت ہے۔ جسے پیش کرنے کی سعادت خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی الشافعی رحمۃ اللہ کے حصہ میں آئی ہے۔ فضائل و مناقب صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر مشتمل یہ اربعین اردو ترجمہ اور تخریج کے ساتھ آپ تک پہنچانے کا شرف ”دارالخلاص“ (ریلوے روڈ لاہور) کو حاصل ہو رہا ہے۔

دعا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ اس مخلصانہ کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول و منظور فرمائے

(آمین)

محمد شہزاد مجتہد دی

جمادی الاولیٰ

۴۹۔ ریلوے روڈ لاہور

۱۴۳۲ھ

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ، وَرَفَعَ مَقَامَهُ،  
عَلَى كُلِّ مَقَامٍ بَزِيَاةَ الْيَقِينِ وَالتَّصَدِّيقِ..... شَيْخِ الْإِسْلَامِ عَلَى التَّحْقِيقِ، أَحْمَدُهُ،  
وَهُوَ بِكُلِّ حَمْدٍ خَلِيقٌ، وَاشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، لَا شَرِيكَ لَهُ، شَهَادَةً  
تَوْسَعُ عَلَى قَائِلِهَا كُلِّ ضَيْقٍ وَاشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ، وَرَسُولُهُ، النَّبِيُّ  
الرَّفِيقُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَازْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ أُولَى الرَّشَادِ  
وَالْتَوْفِيقِ.

أَمَّا بَعْدُ! فَهَذَا كِتَابٌ لَقَبْتُهُ "الرَّوْضُ الْإِلَاقِي فِي فَضْلِ الصِّدِّيقِ" أوردت  
فيه أربعين حديثاً مختصرةً سهل حفظها على من أراد ذلك من البررة، واسأل  
اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَنَا بِالِاتِّسَابِ إِلَيْهِ وَيَجْمَعَنَا وَإِيَّاهُ فِي دَارِ الزُّلْفَاءِ لَدَيْهِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى  
اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ آمِينَ آمِينَ آمِينَ.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو  
اس امت میں سب سے بہتر بنایا اور انہیں یقین و تصدیق کے ہر مقام پر دوسروں سے بلند تر  
رکھا، تحقیق کہ آپ شیخ الاسلام ہیں۔

میں اللہ کی ثناء بیان کرتا ہوں کہ وہ ہر قسم کی حمد سے متصف ہے اور میں گواہی دیتا  
ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا اور لا شریک ہے، وہ شہادت جو اپنے اقرار کنندہ پر  
آنے والی ہر تنگی کو وسعت میں بدل دیتی ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے سردار محمد  
(صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے، اس کے رسول اور مہربان نبی ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) اور  
آپ کے آل و اصحاب و ازواج و ذریت پر جو اہل ارشاد و توفیق ہیں۔ اما بعد.....

یہ کتاب جسے میں نے "الرَّوْضُ الْإِلَاقِي فِي فَضْلِ الصِّدِّيقِ" کا لقب دیا ہے۔ میں

اس میں مختصر چالیس احادیث لایا ہوں جو انہیں حفظ کرنے اور یاد رکھنے والے نیک آدمی کے لیے نہایت آسان ہیں اور میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ہمیں اپنی نسبت کا نفع عطا فرمائے اور اپنی بارگاہ قرب میں اپنے حبیب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت نصیب فرمائے۔ آمین

### حدیث نمبر ۱

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:  
 "ابى الله والمؤمنون ان يختلفوا عليك يا ابا بكر" أخرجه 'الامام احمد.  
 ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:  
 بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اے ابوبکر! اللہ تعالیٰ اور ایمان والے تیرے بارے میں اختلاف کو ناپسند کرتے ہیں۔

### حدیث نمبر ۲

عن انس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ابو بكر و عمر  
 سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين، ما خلا النبيين  
 والمرسلين." أخرجه 'الضياء في مختاره و جمع كثيرون  
 ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا:

ابوبکر اور عمر اوّلین و آخرین میں سے جنتی بزرگوں کے سردار ہیں، سوائے انبیاء  
 کرام (علیہم السلام) کے۔ اسے ضیاء المقدسی نے مختارہ میں اور اکثر ائمہ نے نقل کیا ہے۔

فرماتے ہیں یہ دونوں ہیں سرورِ دو جہاں  
اے مرتضیٰ! عتیق و عمر کو خبر نہ ہو

### حدیث نمبر ۳

عن سعید بن زید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ابوبکر فی الجنة و عمر فی الجنة و عثمان فی الجنة و علی فی الجنة و طلحة فی الجنة و الزبیر فی الجنة و عبد الرحمن بن عوف فی الجنة و سعد بن ابی وقاص فی الجنة و سعید بن زید فی الجنة و ابو عبیدہ ابن الجراح فی الجنة۔  
اخرجه الضیاء فی مختارہ، و جمع اخرون۔

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر جنتی ہے، عمر جنتی ہے، عثمان جنتی ہے، علی جنتی ہے، طلحہ جنتی ہے، زبیر جنتی ہے، عبد الرحمن بن عوف جنتی ہے، سعد بن ابی وقاص جنتی ہے، سعید بن زید جنتی ہے، ابو عبیدہ بن الجراح (رضی اللہ عنہم) جنتی ہے۔ (اسے ضیاء نے مختارہ میں اور دیگر کثیر ائمہ نے روایت کیا ہے)۔

وہ دسوں جن کو جنت کا مژدہ ملا  
اس مبارک جماعت پہ لاکھوں سلام

### حدیث نمبر ۴

عن المطلب بن عبد اللہ بن حنطب عن ابیہ عن جدہ و مالہ غیرہ  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ابوبکر و عمر منی کمزلة

السَّمْعَ وَالْبَصَرَ مِنَ الرَّأْسِ“ اخرجہ الباوردی و ابو نعیم وغیر ہما۔  
ترجمہ: حضرت مطلب بن عبد اللہ بن خطیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے  
روایت کرتے ہیں:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:  
ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) میرے لیے ایسے ہیں جیسے سر میں آنکھیں اور کان  
ہوتے ہیں۔

امدق الصادق، سید المتقین  
چشم و گوش وزارت پہ لاکھوں سلام

### حدیث نمبر ۵

عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”ابوبکر و  
عمر من هذا الدين، كمنزلة السمع والبصر من الرأس.“ اخرجہ ابن  
النجار، و اخرجہ الخطیب فی تاریخہ عن جابر۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:  
بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:  
ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما اس دین میں ایسے ہیں جیسے چہرہ میں آنکھیں اور کان  
ہوتے ہیں۔ (اسے ابن النجار اور خطیب نے اپنی تاریخ میں جابر سے روایت کیا)۔

### حدیث نمبر ۶

عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”ابوبکر الصديق  
وزیری و خلیفتی علی امتی من بعدی، و عمر یطق علی لسانی، و علی ابن عمی

واخی و حامل رایتی، و عثمان منی و أنا من عثمان۔“ اخرجہ الطبرانی فی الکبیر، وابن عدی فی الکامل و غیرہما۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر صدیق میرے بعد میری امت کے لیے میرا وزیر اور خلیفہ ہے، اور عمر میری زبان سے بولتا ہے اور علی میرا چچا زاد بھائی اور میرا پرچم بردار ہے اور عثمان مجھ سے ہے اور میں عثمان سے ہوں۔

اسے طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابن عدی وغیرہما نے کائل میں روایت کیا ہے۔

## حدیث نمبر ۷

عن شداد بن اوس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أبو بكر أراف أمتي وأرحمها، وعمر خير أمتي وأعدلها و عثمان بن عفان أحق أمتي وأكرمها و علي بن أبي طالب الب أمتي وأشجعها وعبد الله بن مسعود أهر أمتي وآمنها وأبوذر ازهد أمتي وأصدقها وأبو الدرداء أعبد أمتي وأتقأها ومعاوية بن أبي سفيان أحكم أمتي وأجودها۔“ اخرجہ ابن عساکر و ضعفه و اخرجہ غیرہ ایضاً۔

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر میری امت میں سب سے بڑھ کر نرم مزاج اور رحم دل ہے اور عمر میری امت میں بہترین اور عادل ہے اور عثمان بن عفان میری امت میں سے زیادہ حیا اور عزت والا ہے اور علی میری امت میں سب سے بڑھ کر دانا اور شجاع ہے اور عبد اللہ بن مسعود میری

امت میں زیادہ نیک اور امن والا ہے اور ابوذر غفاری میری امت میں زیادہ زاہد اور صدق والا ہے اور ابوالدرداء میری امت میں زیادہ عبادت گزار اور متقی ہے اور معاویہ بن ابی سفیان میری امت میں زیادہ حلم اور سخاوت والا ہے۔ اسے ابن عساکر نے نقل کیا اور اس کی تضعیف کی جبکہ دیگر علماء نے بھی اسے نقل کیا ہے۔

### حدیث نمبر ۸

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”ابوبکر و عمر خیر الاولین و خیر اهل السموات و خیر اهل الارض، الا النبیین والمرسلین.“ اخرجہ ابن عدی والحاکم فی الکنی، والخطیب فی تاریخہ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر و عمر اگلوں میں سب سے بہتر ہیں اور زمین والوں اور آسمان والوں میں سب سے بہتر ہیں سوائے انبیاء و مرسلین کے۔ اسے ابن عدی اور حاکم نے (الکنی میں) اور خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔

### حدیث نمبر ۹

عن عکرمۃ بن عمار عن ایاس بن سلمۃ بن الاکوع عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”ابوبکر خیر الناس بعدی، الا ان یکون نبی“ اخرجہ ابن عدی والطبرانی فی الکبیر وغیرہما اس کا ترجمہ نہیں کیا گیا ترجمہ: حضرت عکرمہ بن عمار، ایاس بن سلمہ بن اکوع سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر میرے بعد لوگوں میں سب سے بہتر ہے۔ سوائے اس کے کہ وہ نبی نہیں ہے۔

### حدیث نمبر ۱۰

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أبو بكر صاحبى و مؤسى فى الغار فاعرفوا له ذلك، فلو كنت متخذاً خليلاً لا تأخذت أبا بكر." أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد فى زوائد المسند والديلمى وغيرهما.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر میرا رفاہ اور ساتھی ہے تو اسے اس بات سے آگاہ کر دو، پس اگر میں کسی کو اپنا خلیل بناتا تو ابوبکر کو بناتا۔ اسے عبداللہ بن الامام احمد نے زوائد مسند میں اور دیلمی وغیرہما نے روایت کیا۔

### حدیث نمبر ۱۱

عن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أبو بكر و عمر منى كعيني فى راسى، و عثمان بن عفان منى كلسالى فى لى، و على بن ابى طالب منى كروحى فى جسدى." أخرجه ابن النجار

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) میرے لیے ایسے ہیں جیسے چہرے میں آنکھیں اور

عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) میرے لیے ایسے ہے جیسے منہ میرے میں میری زبان اور علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) میرے لیے ایسے ہے جیسے جسم میں میری روح ہے۔ اسے ابن التجار نے نقل کیا ہے۔

### حدیث نمبر ۱۲

عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ابوبکر و عمر منی بمنزلة هارون من موسى." أخرجه الخطيب في تاريخه وغيره ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) میرے لیے ایسے ہیں جیسے حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے لیے حضرت ہارون۔ (علیہ السلام) اسے خطیب وغیرہ نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔

### حدیث نمبر ۱۳

عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ابوبكر مني و الامنه، و ابوبكر اخي في الدنيا والاخرة" أخرجه الديلمي ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ابوبکر مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور ابوبکر (رضی اللہ عنہ) دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے۔ (اسے دیلمی نے روایت کیا)۔

## حدیث نمبر ۱۴

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ابوبکر و عمر خیر اهل السموات و اهل الارض، و خیر من بقی الی یوم القیامۃ۔"  
 اخرجہ الدیلمی

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:  
 بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:  
 ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) زمین و آسمان والوں سے بہتر ہیں اور قیامت تک  
 آنے والے ہر شخص سے بہتر ہیں۔ (اسے دیلمی نے روایت کیا)۔

## حدیث نمبر ۱۵

عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال:  
 "ابوبکر عتیق اللہ من النار۔" اخرجہ ابو نعیم فی المعرفة  
 ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:  
 بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:  
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اللہ نے جہنم سے آزاد کر دیا ہے۔  
 (اسے ابو نعیم نے معرفۃ الصحابہ میں نقل کیا ہے۔)

## حدیث نمبر ۱۶

عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ابوبکر وزیر یقوم  
 مقامی، و عمر ینطق بلسانی وانا من عثمان و عثمان منی، کانی بک یا ابا بکر  
 تشفع لامتی۔" اخرجہ ابن النجار، و وصف عمر بما ذکر لانه من المحدثین

الدين تنطق الملائكة على السنتهم فاعلم

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابوبکر میرا وزیر اور قائم مقام ہے اور عمر میری زبان سے بولتا ہے اور عثمان میرا ہے، میں عثمان کا ہوں۔ گویا اے ابوبکر تیرے ذریعے میری امت کی شفاعت ہوگی۔

اسے ابن النجار نے روایت کیا۔ (حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس صفت سے یاد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان محدثین میں سے ہیں جن کی زبانوں سے فرشتے کلام کرتے ہیں)

### حدیث نمبر ۱۷۱

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "انسی جبریل فاخذ بیدی فارانی باب الجنة الذی یدخل منه امتی." قال ابوبکر: وددت انی کنت معک حتی انظر الیہ، قال: اما انک یا ابا بکر اول من یدخل الجنة من امتی." اخرجه ابو داود وغیره، وصححه الحاکم من طریق اخر

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

میرے پاس جبریل آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے جنت کا وہ دروازہ دکھایا جس میں سے میری امت داخل ہوگی۔ تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، حضور! کاش میں بھی آپ کے ساتھ ہوتا اور اس دروازے کو دیکھتا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابوبکر! تو میری امت میں سے سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔

(اسے ابو داؤد نے روایت کیا اور حاکم نے دوسری سند سے اسے صحیح کہا۔)

## حدیث نمبر ۱۸

عن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "اتانی جبریل فقلت: من یہاجر معی قال: ابوبکر و ہویلی امتک بعدک و هو الفضل امتک." اخرجہ الدیلمی.

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

میرے پاس جبریل آئے تو میں نے پوچھا: میرے ساتھ ہجرت کون کرے گا؟ انہوں نے کہا: ابوبکر، اور وہی آپ کے بعد آپ کی امت سے ملے گا اور وہی آپ کی امت میں سب سے افضل ہے۔ (دیلمی)

## حدیث نمبر ۱۹

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: اتانی جبریل فقال لی: یا محمد ان اللہ یامرک ان تستشیر ابابکر." اخرجہ تمام

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جبریل میرے پاس آئے اور مجھے کہا، اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اے بے شک اللہ تعالیٰ آپ کو ابوبکر صدیق سے مشاورت کا حکم دیتا ہے۔ اسے تمام نے روایت کیا۔

## حدیث نمبر ۲۰

عن ابی الدرداء قال: "رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل مشی

امام ابابکر فقال له: اتمشى امام من هو خير منك، ان ابابكر خير من طلعت عليه الشمس و غربت.

واخرج الحديث ابو نعیم فی فضائل الصحابة و لفظة: " اتمشى امام من هو خير منك الم تعلم ان الشمس لم تشرق او تغرب على احد خير من ابى بكر، ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبیین والمرسلین على احد الفضل من ابى بكر.

ترجمہ: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے آگے چلتے دیکھا تو اسے فرمایا!

کیا تم اپنے سے بہتر کے آگے چلتے ہو؟ بے شک ابوبکر ہر اس شخص سے بہتر ہے جس پر سورج طلوع اور غروب ہوتا ہے۔

ابونعیم نے فضائل الصحابة میں اس حدیث کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے۔

کیا تم اپنے سے بہتر کے آگے چلتے ہو۔ کیا تم جانتے نہیں کہ سورج کبھی ابوبکر صدیق سے بہتر شخص پر نہیں چکا اور نہ اس سے بہتر شخص پر کبھی غروب ہوا ہے، انبیاء و مرسلین (علیہم السلام) کے بعد سورج کبھی ابوبکر صدیق سے بہتر شخص پر نہ طلوع ہوا ہے نہ غروب۔

## حدیث نمبر ۲۱

عن ابی امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اتيت بكفة ميزان فوضعت فيها وجي بامتي فوضعت في الكفة الاخرى، فرجحت بامتي، ثم رفعت وجي بابي بكر فوضع في كفة الميزان فرجع بامتي، ثم رفع ابوبكر وجي بعمر بن خطاب فوضع في كفه الميزان فرجع بامتي، ثم رفع الميزان الى

السماء وانا انظر اليه۔“ اخرجہ ابو نعیم فی الفضائل۔

ترجمہ: حضرت ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

میرے پاس ترازو کا ایک پلڑا لایا گیا اور مجھے اس میں رکھا گیا اور پھر میری امت کو لا کر دوسرے پلڑے میں رکھا گیا۔ تو میں اپنی امت پر بھاری رہا۔ پھر مجھے ہٹا کر ابو بکر کو لایا گیا اور ترازو کے پلڑے میں رکھا گیا تو وہ میری امت پر بھاری رہا۔ پھر ابو بکر کو ہٹا کر عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کو لا کر پلڑے میں رکھا گیا تو وہ بھی میری امت پر بھاری رہا۔ پھر میزان (ترازو) کو آسمانوں کی طرف اٹھالیا گیا اور میں اسے دیکھتا رہا۔ (اسے ابو نعیم نے فضائل الصحابہ میں روایت کیا)

## حدیث نمبر ۲۲

عن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”احب

النساء الى عائشة ومن الرجال ابوہا۔“ اخرجہ الشیخان

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مجھے عورتوں میں سب سے زیادہ محبوب عائشہ ہے اور مردوں میں سے اس کا

باپ۔ (اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا)۔

## حدیث نمبر ۲۳

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”احشر انا و

ابوبکر و عمر یوم القيامة ”هكذا“ و اخرج السبابة والوسطی والبنصر۔ ونحن

مشرفون علی الناس۔“ اخرجہ الترمذی الحکیم

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

میں ابوبکر اور عمر اس طرح محشر کی طرف نکلیں گے (اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

چھٹکی کے علاوہ تینوں انگلیوں کو باہر نکالا) اور ہم لوگوں میں نمایاں ہوں گے۔

(اسے حکیم ترمذی نے روایت کیا)۔

### حدیث نمبر ۲۴

عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "احشر يوم القيامة بين

ابى بكر وعمر حتى أفف بين الحرمين، فبأبى اهل المدينة واهل مكة."

اخرجہ ابن عساکر

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

قیامت کے دن میں ابوبکر و عمر (رضی اللہ عنہما) کے مابین اٹھوں گا، حتیٰ کہ میں

حرمین کے درمیان ٹھہروں گا اور اہل مدینہ و اہل مکہ مجھ سے آئیں گے۔

(اسے ابن عساکر نے روایت کیا)

### حدیث نمبر ۲۵

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ادعى ابا بكر

اباك و اخاك حتى اكتب كتاب لاني اخاف ان يعمنى متمن و يقول قائل: انا

اولى و يابى الله و المؤمنون الا ابا بكر۔“ اخرجہ الامام احمد و مسلم

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اے عائشہ! اپنے باپ ابوبکر اور بھائی (عبدالرحمن) کو بلاؤ تا کہ میں تحریر لکھ دوں، کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے اور کہنے والا کہے، کہ میں (خلافت کا) زیادہ حق دار ہوں اور اللہ اور ایمان والے سوائے ابوبکر کے کسی پر راضی نہ ہوں۔ (اسے احمد اور مسلم نے روایت کیا۔)

### حدیث نمبر ۲۶

عن حذیفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "اقتدوا بالذين

من بعدى ابى بكر و عمر." أخرجه الترمذی و حسنہ

ترجمہ: حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

میرے بعد ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) کی پیروی کرنا۔

### حدیث نمبر ۲۷

عن ابى الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "اقتدوا

بالذين من بعدى: ابى بكر و عمر، فانهما حبل الله الممدود من تمسك بهما

فقد تمسك بالعروة الوثقى التى لا انفصام لها." أخرجه الطبرانى فى الكبير.

ترجمہ: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

میرے بعد ان لوگوں یعنی ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی پیروی کرنا، یہ دونوں اللہ کی

لنگتی ہوئی رسی ہیں۔ جس نے ان دونوں (کا دامن) تھام لیا تو یقیناً اس نے (اللہ کی طرف) نہ ٹوٹنے والی مضبوط رسی کو تھام لیا۔ (اسے طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا)۔

## حدیث نمبر ۲۸

عن سهل بن ابی حنمة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "اذا انا مت وابوبکر وعمر فان استطعت ان تموت لمت:" اخرجہ ابونعیم فی الحلیہ وابن عساکر.

ترجمہ: حضرت سهل بن ابی حنمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جب میں، ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) وفات پا جائیں، تو اگر تم مر سکو تو مرجانا۔

(اسے ابونعیم نے حلیہ میں اور ابن عساکر نے روایت کیا)۔

## حدیث نمبر ۲۹

عن سمرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "امرت ان اولی الرؤیا اہا بکر." اخرجہ الدیلمی. وكان اعبر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم للرؤیا الصدیق کرم اللہ وجہہ ورضی عنہ. اس کو کس نے روایت کیا ہے؟

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں خواب کی تعبیر ابوبکر سے لوں۔

اسے دیلمی نے روایت کیا۔ صحابہ کرام میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

و کرم اللہ وجہہ سب سے بڑھ کر خواب کی تعبیر کے عالم تھے۔

## حدیث نمبر ۳۰

عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ان اللہ اختار اصحابی علی جمیع العالمین سوی النبین والمرسلین، واختار لی من اصحابی اربعة فجعلهم خیر اصحابی فی کل اصحابی خیر: ابوبکر وعمر وعثمان و علی، واختار امتی علی سائر الامم لبعثتی فی خیر قرن ثم الثانی ثم الثالث تری ثم الرابع فرادی." "اخرجه ابو النعیم والخطیب وقال غریب و بن عساکر.

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے صحابہ کو سوائے انبیاء و مرسلین کے تمام جہانوں پر فضیلت عطا فرمائی ہے اور میرے صحابہ میں سے چار کو جن کو باقی اصحاب سے بہتر بنایا اور میرے سب صحابہ میں بھلائی ہے۔ (یہ چار) ابوبکر رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ ہیں اور میری امت کو تمام امتوں پر فضیلت عطا فرمائی اور مجھے بہترین زمانے میں معیوث فرمایا، پھر دوسرا پھر تیسرا، شبہ ہے کہ پھر چوتھا فرمایا یا نہیں۔ (اسے ابو نعیم اور خطیب نے روایت کیا اور کہا یہ غریب ہے۔ ابن عساکر نے بھی۔)

## حدیث نمبر ۳۱

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ان اللہ امرنی بحب اربعة من اصحابی وقال احبهم: ابوبکر وعمر وعثمان و علی." "اخرجه ابن عساکر وغیرہ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے صحابہ میں سے چار کے ساتھ خاص محبت کا حکم دیا ہے، اور فرمایا میں ابوبکر، عمر، عثمان اور علی (رضی اللہ عنہم) سے محبت کرتا ہوں۔ (اسے ابن عساکر اور دیگر نے روایت کیا۔)

نوٹ: علامہ ضیاء الدین المقدسی علیہ الرحمہ رقم طراز ہیں!

”ابوبکر، عمر، عثمان اور علی (رضی اللہ عنہم) ان چاروں کی محبت سوائے قلب مومن کے کہیں اور جمع نہیں ہوتی۔ (انہی عن سب الاصحاب۔ للمقدسی)

### حدیث نمبر ۳۲

عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”ان اللہ ایدنی باربعة وزراء: النین من اهل السماء جبریل ومیکائیل والنین من اهل الارض ابی بکر وعمر.“ اخرجہ الخطیب و ابن عساکر والطبرانی فی معجمہ الکبیر۔ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے چار وزیروں کے ذریعے میری مدد فرمائی ہے، ان میں سے دو آسمان والے، جبریل و میکائیل ہیں اور دو اہل زمین میں سے ابوبکر و عمر (رضی اللہ عنہما) ہیں۔ (اسے خطیب، ابن عساکر اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا۔)

### حدیث نمبر ۳۳

عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”ان اللہ خیر عبد ابین الدنیا و بین ما عنده فاختر ذلک العبد ما عند اللہ۔ فبکی

ابوبکر 'لقال: "یا ابا بکر لا تبک ان امن الناس علی فی صحبتہ و مالہ ابوبکر، ولو کنت متخذاً خلیلاً غیر ربی لا اتخذت ابا بکر خلیلاً، ولكن اخوة الاسلام و مودته، لا یقین فی المسجد باب الاسد، الا باب ابی بکر." "اخرجه مسلم و غیرہ.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کو دنیا و آخرت میں سے کسی ایک کے انتخاب کا اختیار دیا تو اس بندے نے جو کچھ اللہ کے پاس ہے (یعنی آخرت) اسے اختیار کیا۔ یہ سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ رونے لگے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے ابوبکر "رومت بے شک لوگوں میں سے اپنے مال اور محبت کے ساتھ مجھ پر سب سے زیادہ احسانات کرنے والا ابوبکر ہے اگر میں اپنے رب کے علاوہ کسی کو اپنا خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا۔ لیکن (ہمارے درمیان) اسلامی محبت اور بھائی چارہ ہے مسجد نبوی شریف کی طرف کھلنے والا ہر دروازہ بند کر دیا جائے سوائے ابوبکر کے دروازہ کے۔ (اسے مسلم و غیرہ نے روایت کیا۔)

### حدیث نمبر ۳۴

عن معاذ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ان اللہ تعالیٰ یکرہ

فی السماء ان یخطا ابوبکر الصدیق." "اخرجه الحارث بن ابی اسامة

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بے شک اللہ تعالیٰ آسمانوں میں اس بات کو نا پسند کرتا ہے کہ ابوبکر صدیق رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کوئی غلطی کریں۔ (اسے حارث بن ابواسامہ نے روایت کیا ہے۔)

### حدیث نمبر ۳۵

عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "انی لا رجو لامتی بحب ابی بکر و عمر کما ارجو لهم بقول لا اله الا اللہ." اخرجہ الدیلمی ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں اپنی امت سے ابوبکر و عمر (رضی اللہ عنہما) کے ساتھ محبت رکھنے کی ایسے امید رکھتا ہوں جیسے لا اله الا اللہ کہنے کی امید رکھتا ہوں۔ (اسے الدیلمی نے روایت کیا ہے۔)

### حدیث نمبر ۳۶

عن سمرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ان ابابکر یؤول الرؤیا، وان الرؤیا الصالحة حظ من النبوة." اخرجہ الطبرانی فی الکبیر۔ ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ ابوبکر خواب کی تعبیر جاننے والا ہے اور بے شک اچھے خواب نبوت کا جزء ہیں۔ (اسے طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا۔)

### حدیث نمبر ۳۷

عن انس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "أرأف امتی ابوبکر، وأشدہم فی دینہ اللہ عمر، وأصدقہم حیاء عثمان، وأقضاهم علی بن ابی طالب، وأفرضہم زید بن ثابت، وأقرأہم لکتاب اللہ ابی

بن کعب، واعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل، الا وان لكل امة وامين هذه  
الامة ابو عبدة بن الجراح۔“ اخرجه ابن عساكر وغيره۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

میری امت میں سب سے بڑھ کر نرم مزاج ابو بکر ہیں اور دینی امور میں سب  
سے بڑھ کر سخت عمر ہیں اور سب سے بڑھ کر سچی حیا والا عثمان ہے اور سب سے بہتر فیصلہ  
کرنے والے علی ابی طالب ہیں اور فرائض کو سب سے زیادہ جاننے والے زید بن ثابت  
ہیں اور قرآن پاک کے سب سے بڑے قاری ابی بن کعب ہیں اور حلل و حرام کا سب سے  
زیادہ علم رکھنے والے معاذ بن جبل ہیں۔ سن لو اور بے شک ہر امت کا ایک امین ہوتا ہے اور  
اس امت کا امین ابو عبیدہ ابن الجراح ہے۔ (اسے ابن عساکر وغیرہ نے روایت کیا۔)

### حدیث نمبر ۳۸

عن ابن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ان لكل نبی  
خاصة من اصحابه، وان خاصتی من اصحابی ابو بکر و عمر۔" اخرجه الطبرانی  
فی الکبیر

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بے شک ہر نبی کے اصحاب میں سے کچھ لوگ سرکردہ ہوتے ہیں اور بے شک  
میرے اصحاب میں سے سرکردہ ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) ہیں (اسے طبرانی نے معجم کبیر میں  
روایت کیا۔)

## حدیث نمبر ۳۹

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "انا اول من تنشق عنه الارض، ثم ابوبکر و عمر، فنحشر فنذهب الى البقیع فیحشرون معی، ثم انظر اهل مکة فیحشرون معی و نبعث بین الحرمین۔" أخرجه الترمذی و قال حسن غریب۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

سب سے پہلے اپنی قبر سے میں اٹھوں گا پھر ابوبکر اور پھر عمر۔ پھر ہم اکٹھے جنت البقیع کی طرف جائیں گے اور اہل البقیع ہمارے ساتھ شامل ہوں گے، پھر میں اہل مکہ کا انتظار کروں گا اور وہ مجھ سے آئیں گے اور پھر ہم حرمین کے مابین اٹھائے جائیں گے۔ (اسے ترمذی نے روایت کیا اور کہا یہ حسن غریب ہے۔)

## حدیث نمبر ۴۰

عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لحسان: "هل قلت فی ابی بکر شیئا قال: نعم، قال: "قل وانا اسمع" فقلت:

وئالی النین فی الغار المنیف وقد

طاف العدو به إذ صاعد الجبل

وکان حب رسول اللہ قد علموا

من البریة لم يعدل به رجلا

فضحک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت نواجذہ ثم قال:

"صدقت یا حسان هو کما قلت" أخرجه ابن عدی و ابن عساکر۔

واعلم ان هذا الباب فيه احاديث كثيرة جداً، لكن هذه عجالة لمن  
 احب الوقوف على ذلك، والحمد لله الملك المالك اولاً و آخراً و باطناً  
 و ظاهراً، وصلى الله على سيدنا محمد و على آله و صحبه و ازواجه و ذريته  
 وسلم تسليماً كثيراً دائماً ابداً سرمدا الى يوم الدين، وحسبنا الله ثم الحمد لله  
 والصلاة على رسوله.

ام الكتاب بعون الملك الوهاب

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسان رضی اللہ عنہ سے فرمایا، کیا تم  
 نے ابوبکر کے بارے میں کوئی شعر کہا ہے انہوں نے کہا: جی ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: پڑھو میں سنتا ہوں۔ حضرت حسان نے کہا:

وَلَسَانِي النِّينَ فِي الْغَارِ الْمَنِيفِ وَقَدْ  
 طَافَ الْعُدُوُّ بِهِ إِذْ صَاعِدَ الْجَبَلَ  
 وَكَأَنَّ حَبَّ رَسُولِ اللَّهِ قَدْ عَلِمُوا  
 مِنَ الْبَرِيَّةِ لَمْ يَعْدِلِ بِهِ الرَّجُلُ

مفہوم

اور جب دشمن ان کی تلاش میں پہاڑ پر چڑھے جبکہ وہ محاصرہ کئے ہوئے تھے اور  
 ابوبکر غار (ثور) میں دو میں سے ایک تھے اور آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب تھے  
 اور تمام صحابہ جانتے تھے کہ اس خصوصیت میں آپ کا کوئی شریک نہیں ہے۔

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے یہاں تک کہ آپ کے پچھلے دندان  
 مبارک دکھائی دینے لگے پھر فرمایا اے حسان! تم نے سچ کہا وہ ایسا ہی ہے جیسا تم نے کہا

ہے۔ (اسے ابن عدی اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔)  
 جان لو اس باب میں کثیر احادیث آئی ہیں لیکن یہ مختصر رسالہ اتنے ہی پر اکتفا  
 کرنے والے کے لیے ہے۔ ہر قسم کی حمد اول و آخر، ظاہر و باطن، مالک الملک کے لیے  
 ہے۔

وصلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ وازواجه  
 وذریئہ وسلم تسلیماً کثیراً دائماً ابداً سرمداً.  
 الیٰ یوم الدین . وحسبنا اللہ ثم الحمد للہ والصلاة علی رسولہ.

## تخریج حوالہ جات

(الروض الانیق)

حدیث نمبر ۱ مستد احمد، باقی مستد الانصار، رقم ۲۳۰۶۸، فضائل الصحابہ، رقم: ۲۲۶  
کنز العمال، رقم: ۳۲۵۶۱

حدیث نمبر ۲ الجامع الترمذی عن علی فی باب مناقب ابی بکر و عمر، رقم الحدیث: ۳۵۹۹  
مختارہ، رقم: ۲۵۰۹-۲۵۱۰، معجم کبیر، رقم: ۲۲/۱۰۴

حدیث نمبر ۳ الجامع الترمذی، مناقب، رقم: ۳۶۸۱۔ سنن ابن ماجہ، المقدمة، رقم: ۱۳۵  
ابوداؤد فی السنہ، رقم: ۴۰۳۱۔ فضائل الصحابہ لاحمد، رقم: ۸۵

حدیث نمبر ۴ الجامع الترمذی، بلفظ ”ہذان السمع والبصر“ فی مناقب ابی بکر و عمر،  
رقم: ۳۶۰۴۔ فضائل الصحابہ، امام احمد، رقم: ۲۸۲/۲، ۵۷۷

حدیث نمبر ۵ مستدرک حاکم، ۷۸/۳ رقم: ۴۴۹۸، فضائل الصحابہ، ۲۸۲/۱  
ابن عساکر، ۱۱۶/۳۰، عن جابر، کنز العمال، رقم: ۳۲۶۷۱

حدیث نمبر ۶ الخلیلی فی مشیختہ عن انس، ابن حبان فی الضعفاء ابن عساکر عن  
عمرو بن شعیب عن ابيه عن وجده وفيه كادح بن رحمة۔ قال ابن عدي:  
يروي الموضوعات عن الثقات۔ الکامل، ۸۳/۶۔ کنز العمال،  
رقم: ۳۳۰۶۱

کتاب البحر و حین، ۲/۲۳۰، رقم: ۹۰۴

حدیث نمبر ۷ ابن عساکر، ۱۳/۳۶۵۔ غیر ما ذکر فیہ علی بن ابی طالب، کنز العمال،  
رقم: ۳۳۶۷۰۔ الفردوس الدیلی، ۱/۴۳۸، رقم: ۱۷۸۷

- حدیث نمبر ۸ اکاٹل، رقم: ۳۶۸، ۱۸۰/۲۔ العلل المتماہیہ، ۱۹۸/۱۔ کنز العمال،  
رقم: ۳۲۶۲۵، جامع الاحادیث والمراہیل، رقم: ۲۲/۱۲۳۔
- حدیث نمبر ۹ اکاٹل، ج ۵، ص ۶۷، ۲۷۶۔ مجمع الزوائد: ۴۴/۹۔  
کنز العمال، رقم: ۳۲۵۲۸۔
- حدیث نمبر ۱۰ صحیح بخاری، مناقب، رقم: ۳۳۸۳، صحیح مسلم، فضائل الصحابة،  
رقم: ۴۳۹۰۔
- حدیث نمبر ۱۱ کنز العمال، رقم: ۳۳۰۶۲۔
- حدیث نمبر ۱۲ ابن عساکر، ۲۰۶/۳۰، کنز العمال، رقم: ۳۲۶۸۲۔  
ابن عدی، ۱۴۲/۶۔ ذخیرۃ الحفاظ، ۲۱۲۶/۴۔
- حدیث نمبر ۱۳ الفردوس بمأثور الخطاب، ۱/۴۳۷، رقم: ۱۷۸۰۔  
کنز العمال، رقم: ۳۲۵۵۰۔
- حدیث نمبر ۱۴ مسند الفردوس، ۱/۴۳۸۔ کنز العمال، رقم: ۱۷۸۳۔  
ابن عساکر، ۱۸۲/۳۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۶۸۶۔
- حدیث نمبر ۱۵ الجامع الترمذی، مناقب ابی بکر و عمر، رقم: ۳۶۱۲۔ مستدرک حاکم،  
۶۲/۲، رقم: ۴۴۵۳۔
- حدیث نمبر ۱۶ الفردوس لللدیلمی، ۱/۴۳۷، رقم: ۱۷۸۲۔ کنز العمال، رقم: ۳۳۰۶۳۔  
فضائل الخلفاء الراشدین الاصفہانی، رقم: ۲۳۳۳۔ عن جابر۔ الضعفاء  
الکبیر للعقابی
- حدیث نمبر ۱۷ سنن ابوداؤد فی السنۃ، رقم: ۴۰۳۳۔ مستدرک حاکم، ۷۷/۳،  
رقم: ۴۴۹۴۔

- حدیث نمبر ۱۸ مسند الفردوس، ۱/۴۰۴، رقم: ۱۶۳۱۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۵۸۸
- حدیث نمبر ۱۹ ابن عساکر، ۳۰/۱۲۹ عن عبد اللہ بن عمرو بن عاص۔ قواعد تمام عن ابن عمرو بن عاص، رقم: ۱۳۷
- حدیث نمبر ۲۰ فضائل الصحابة، ۱/۱۵۲، رقم: ۱۳۵۔ ابن عساکر، ۳/۲۰۸
- كتاب البحر وحبیب، ۱/۱۳۵۔ السنة لابن ابی عاصم، رقم: ۱۰۲۳
- امالی ابن بشران، رقم: ۵۸۹
- حدیث نمبر ۲۱ فضائل الصحابة لابن نعیم، ۱/۲۰۶، رقم: ۲۲۸-۱۹۴۔ عن ابی بکرۃ فضائل الصحابة لائحہ بن حنبل، رقم: ۱۹۷۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۶۸۸۔ شرح مذاہب اہل السنة: لابن شاپین، رقم: ۱۵۳
- حدیث نمبر ۲۲ صحیح بخاری فی المناقب والمغازی، رقم: ۳۳۸۹۔ صحیح مسلم، فضائل الصحابة، رقم: ۲۳۹۶
- حدیث نمبر ۲۳ نوادر الاصول، ۱/۱۶۶۔ ابن عساکر، ۳۰/۲۱۴۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۶۹۸
- حدیث نمبر ۲۴ الجامع الترمذی، مناقب عمر، رقم: ۳۶۲۵۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۶۹۸
- میزان الاعتدال للذہبی، ۲/۳۸۹
- حدیث نمبر ۲۵ صحیح مسلم، فضائل الصحابة: فضائل ابی بکر، رقم: ۲۳۹۹
- مسند احمد، باقی مسند الانصار، رقم: ۲۳۹۶۱
- حدیث نمبر ۲۶ الجامع الترمذی فی مناقب ابی بکر وعمر، رقم: ۳۵۹۵۔ (ترمذی نے اسے حسن کہا ہے) سنن ابن ماجہ، مقدمہ، رقم: ۹۴
- حدیث نمبر ۲۷ مجمع الزوائد، ۹/۵۳۔ ابن عساکر، ۳۰/۲۲۹۔ کنز العمال،

- رقم: ۳۲۶۴۹
- حدیث نمبر ۲۸ ابو نعیم، حلیۃ الاولیاء، فضائل الصحابة، ۱/۲۲۵، رقم: ۲۸۸  
کنز العمال، رقم: ۳۳۱۲۵۔ البحر وحین، ۱/۳۲۵، رقم: ۴۴۳:
- ابن عدی، ۳۰/۳
- حدیث نمبر ۲۹ ابن عساکر، ۳۰/۲۱۸۔ کنز العمال، ۳۲۵۵۲
- حدیث نمبر ۳۰ البحر وحین، ۱/۵۳۵۔ تاریخ بغداد، ۳/۳۸۱۔ ابن عساکر، ۳۰/۲۰۷
- الاحکام الصغری، رقم: ۹۰۵، قال (صحیح الاسناد)
- حدیث نمبر ۳۱ ذخیرۃ الحفاظ، ۱/۵۷۱۔ کنز العمال، رقم: ۳۳۱۰۲
- حدیث نمبر ۳۲ ابن عساکر، ۳۰/۱۲۰۔ فضائل الصحابة الاحمد، رقم: ۱۰۵
- مجمع الزوائد، ۹/۵۱۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۶۵۸
- حدیث نمبر ۳۳ صحیح بخاری فی المناقب، رقم: ۳۳۸۱۔ صحیح مسلم فی الفضائل،  
رقم: ۴۳۹۰
- حدیث نمبر ۳۴ مسند الحارث، کتاب المناقب، باب: فصل ابی بکر الصديق،  
رقم: ۹۴۶
- مجمع الزوائد، ۹/۴۶۔ ابن عساکر، ۳۰/۱۳۰۔ کنز العمال،  
رقم: ۳۲۶۳۱
- حدیث نمبر ۳۵ مسند الفردوس، بلاد یبسی، ۱/۵۹، رقم: ۱۶۸۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۷۰۲
- حدیث نمبر ۳۶ مجمع الزوائد، ۷/۱۷۳۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۵۵۲
- حدیث نمبر ۳۷ ابن عساکر، ۲۵/۲۵۶۔ مجمع الزوائد، رقم: ۹۱۹۴۱
- حدیث نمبر ۳۸ مجمع الزوائد، ۹/۵۲۔ کنز العمال، رقم: ۳۲۶۵۹۔ المعجم الکبیر، ۱۰/۷۷

رقم: ۱۰۰۰۹۔ لسان المیزان، ۳/۳۶۵، رقم: ۱۳۶۳۔

الفردوس للددیلی، ۳/۳۳۲، رقم: ۵۰۰۵۔

الجامع الترمذی، ۱۰/۱۹۲، رقم: ۳۸۴۷۔

حدیث نمبر ۳۹

مستدرک حاکم عن حبیب ابن ابی حبیب، ۲/۶۷، رقم: ۴۴۲۲۔

حدیث نمبر ۴۰

الحمد لله وباسمہ تعالیٰ والصلوة والسلام علی حبیبہ الاعلیٰ

## اصول الرفق

## فی الحصول علی الرزق

(حصول رزق کے آسان طریقے)

تالیف

امام جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ

مترجم

علامہ محمد شہزاد مجددی

دارُ الاخلاص لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فصل اول:

## اذکار اور دعائیں

۱۔ اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: (من البسۃ اللہ نعمۃ فلیکثر من الحمد للہ، ومن کثرت ذلوبہ فلیکثر من الاستغفار، ومن ابطأ علیہ رزقہ، فلیکثر من لا حول ولا قوۃ الا باللہ)۔

ترجمہ: امام طبرانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”معجم الاوسط“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے نعمت سے نوازا ہو تو وہ الحمد للہ کی کثرت کرے، اور جس کے گناہ زیادہ ہوں وہ استغفار کی کثرت کرے، جس کا رزق تنگ ہو وہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کی کثرت کرے۔

۲۔ و اخرج احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: من لزم الاستغفار جعل اللہ لہ من کل ضیق فرجاً و من کل هم مخرجاً، و رزقہ من حیث لا یحتسب)۔

ترجمہ: امام احمد، ابو داؤد اور ابن ماجہ (رحمہم اللہ) نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے انھوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: جس نے استغفار

کو لازم پکڑا اللہ تعالیٰ اسے ہر تنگی میں خوشحالی اور غم سے چھٹکارا عطا فرمائے گا اور اسے بے حساب رزق سے نوازے گا۔

۳۔ وَاَخْرَجَ ابُو عُبَيْدٍ فِي (فَضَائِلِ الْقُرْآنِ) وَالْحَارِثُ بْنُ أَبِي اسَامَةَ وَابُو يَعْلَى فِي (مُسْنَدِ يَهُمَّا) وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ فِي (تَفْسِيرِهِ) وَابِيهِقَى فِي (شُعْبِ الْإِيمَانِ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: (مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ، فِي كُلِّ لَيْلَةٍ، لَمْ تَصِبْهُ فَاَقَةٌ)

ترجمہ: امام ابو عبید (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”فضائل القرآن“ میں اور حارث ابن ابی اسامہ اور ابو یعلیٰ (رحمۃ اللہ علیہ) نے اپنی اپنی مسند میں اور امام ابن مردویہ (رحمۃ اللہ علیہ) نے اپنی تفسیر میں اور امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”شعب الایمان“ میں حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے: انھوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: جس نے ہر رات سورہ واقعہ پڑھی اسے فاقہ نہیں آئے گا۔

۴۔ وَاَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَنَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: (سُورَةُ الْوَاقِعَةِ سُورَةُ الْغَنِيِّ، فَأَقْرَؤُهَا، وَعَلِّمُوهَا أَوْلَادَكُمْ)۔

ترجمہ: ابن مردویہ (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے اور انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

سورہ واقعہ مال و دولت (بڑھانے) والی سورت ہے تو اس کی تلاوت کرو اور اپنی

اولاد کو یہ سورت سکھاؤ۔

۵۔ وَاَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي (الْاَوْسَطِ) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ

ﷺ قَالَ: (لَمَّا أَهْبَطَ اللَّهُ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ، قَامَ إِلَى الْكَعْبَةِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، فَالْهَمَةُ لِلَّهِ هَذَا الدُّعَاءُ، وَهُوَ: (اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّي وَعَلَائِيَّتِي، فَأَقْبِلْ

مَعْدِرَتِي ، وَتَعْلَمُ حَاجَتِي ، فَأَعْطِنِي سُؤْلِي ، وَتَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي فَأَغْفِرْ لِي ذَنْبِي .  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يَأْشُرُ قَلْبِي وَيَقِينًا صَادِقًا ، حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُصِيبُنِي إِلَّا  
 مَا كَتَبْتَ لِي ، وَرَضِنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي )

ہاؤں اللہ الیہ ، قد قبلت توبتک و غفرت لک ذنبک ، و لن یدعونیی  
 احد بهذا الدعاء الا غفرت له ذنبه ، و کفیتہ من امره و زجرت عنه الشیطان ،  
 و اقبلت الیہ الدنیا راغمۃ وان لم یردها ( ولہ شواہد " من حدیث بریدۃ اخرجہ  
 البیہقی ۔

ترجمہ: امام طبرانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”معجم الاوسط“ میں ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ  
 رضی اللہ عنہا سے اور انھوں نے نبی ﷺ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جب  
 حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا گیا تو وہ کعبہ کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوئے، پھر  
 دو رکعت نماز ادا کی تو انھیں اللہ تعالیٰ نے یہ دعا الہام فرمائی:

”اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ بَرِّی وَعَلَانِیَّتِی ، فَأَقْبِلْ مَعْدِرَتِی ، وَتَعْلَمُ حَاجَتِی ،  
 فَأَعْطِنِی سُؤْلِی ، وَتَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِی فَأَغْفِرْ لِي ذَنْبِي . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيمَانًا  
 يَأْشُرُ قَلْبِي وَيَقِينًا صَادِقًا ، حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُصِيبُنِي إِلَّا مَا كَتَبْتَ لِي ، وَرَضِنِي بِمَا  
 قَسَمْتَ لِي ۔

ترجمہ: اے اللہ بے شک تو میرے پوشیدہ اور ظاہر کو جانتا ہے پس میرا عذر قبول فرما اور تو  
 میری حاجت کو جانتا ہے تو مجھے میری طلب (کردہ ضروریات) عطا فرما! اور جو کچھ میرے  
 دل میں ہے تو اسے جانتا ہے پس میرے گناہ کو معاف فرما! اے اللہ میں تجھ سے وہ ایمان  
 مانگتا ہوں جو میرے دل پر چھا جائے اور سچا یقین طلب کرتا ہوں یہاں تک کہ میں جان  
 جاؤں کہ مجھے صرف وہی کچھ مل سکتا ہے جو تو نے میرے لیے لکھ دیا ہے اور میں اس پر راضی  
 ہو جاؤں جو تو نے میرے لیے مقرر فرما دیا، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی فرمائی کہ

بے شک میں نے تمہاری توبہ قبول فرمائی اور تمہاری لغزش کو معاف کر دیا اور جو کوئی بھی اس دعا کے ساتھ مجھے پکارے گا تو میں اس کے گناہ بھی بخش دوں گا اور اس کے معاملات میں اسے کفایت کروں گا اور شیطان کو اس سے دور رکھوں گا اور دنیا کو اس کے تابع کر دوں گا اگرچہ وہ اس کا ارادہ نہ بھی رکھتا ہو۔ (امام بیہقی کی نقل کردہ حدیث بریدہ میں اس کے شواہد موجود ہیں)

۲۔ واخرج الخطيب و ابو نعيم في رواية ابي [شجاع] (الديلمى في مسند الفردوس عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : (من قال في كل يوم ، مائة مرة لا اله الا الله الملك الحق المبين ، كان له اماناً من الفقر ، والنساء من وحشة القبر) -

ترجمہ: خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ، ابو نعیم (رحمۃ اللہ علیہ) اور ابو شجاع الدیلمی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”مسند الفردوس“ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے روزانہ سو بار ”لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین“ پڑھا تو وہ فقر و فاقہ سے محفوظ اور قبر کی تنہائی میں مطمئن رہے گا۔ ☆

۳۔ واخرج الطبرانی عن ابن مسعود قال : قال ﷺ : (من قرأ سورة الاخلاص حين يدخل منزله ، نفث الفقر عن اهل ذلك المنزل ، وعن الجيران) -

☆ خطیب بغدادی نے ”تاریخ بغداد“ میں یہ روایت درج ذیل الفاظ میں نقل کی ہے:

كان له اماناً من الفقر واستجلب به الغنى وامن من وحشة القبر واستقرع به باب الجنة۔ قال الفضل بن غانم والله لو ذهب الى اليمن في هذا الحديث كان قليلاً۔ ترجمہ: یہ اس کے لیے فقر سے امان کا ذریعہ بنے گا اور دولت مندی لائے گا اور اسے قبر کی وحشت سے محفوظ رکھے گا اور اسی کے ساتھ وہ جنت کے دروازہ پر دستک دے گا۔

حضرت فضل بن غانم علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: اللہ کی قسم! اگر اس حدیث کے لیے یمن کا سفر بھی کرنا پڑتا تو کم تھا۔

ترجمہ: امام طبرانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے سیدنا عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے انھوں نے بیان کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے گھر میں داخل ہوتے ہوئے سورہ اخلاص تلاوت کی تو اس گھر میں رہنے والوں اور ان کے ہمسایوں سے فقر و فاقہ دور ہو جائے گا۔

۸۔ وَاَخْرَجَ اَحْمَدُ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ اَبِيٍّ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، اَرَأَيْتَ ، اِنْ جَعَلْتُ صَلَاتِي كُلَّهَا عَلَيْكَ ؟ قَالَ : ( اَذْنُ يَكْفِيكَ اللَّهُ مَا اَهْمَكَ مِنْ دُنْيَاكَ وَآخِرَتِكَ )۔

ترجمہ: امام احمد بن حنبل (علیہ الرحمہ) نے بہترین سند کے ساتھ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، انھوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اگر میں اپنا تمام تر وظیفہ آپ پر درود بھیجنے ہی کو بنالوں تو آپ کیا فرمائیں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ تمہاری دنیا اور آخرت کی ہر ضرورت میں تمہارے لیے کافی ہوگا۔

۹۔ وَاَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي (الْاَوْسَطِ) بِسَنَدٍ حَسَنٍ الْهَيْثُمِيُّ عَنْ عَائِشَةَ : اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ : ( اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ اَوْسَعَ رِزْقِكَ عَلَيَّ عِنْدَ كِبَرِ سِنِيَّ ، وَانْقِضَاءِ عَمْرِي )۔

ترجمہ: امام طبرانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”معجم الاوسط“ میں ایسی سند کے ساتھ جسے امام الہیثمی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حسن کہا ہے کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، بے شک رسول اللہ ﷺ یوں پڑھا کرتے تھے: ”اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ اَوْسَعَ

رِزْقِكَ عَلَى عِنْدَ كَبِيرِ سِنِّي ، وَالْقِضَاءُ عُمْرِي“

ترجمہ: اے اللہ میرے بڑھاپے اور انجام حیات کے وقت اپنے رزق کو میرے لیے وسیع فرما دے۔

۱۰۔ وَاخْرَجَ الْمُسْتَغْفِرُ لِي الدَّعَوَاتِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( اِلَّا اَدْلَكُمْ عَلَى مَا يَنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِكُمْ ، وَيَدْرُلْكُمْ اَرْزَاقَكُمْ تَدْعُونَ اللَّهَ لِي لَيْلَكُمْ وَنَهَارَكُمْ ، فَانَ الدَّعَاءُ سِلَاحُ الْمُؤْمِنِ )۔

ترجمہ: امام مستغفری (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”الدَّعَوَاتِ“ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں اس چیز سے آگاہ نہ کروں جو تمہیں تمہارے دشمن سے نجات دے اور تمہیں تمہارا رزق پہنچائے؟ اپنی رات اور اپنے دن میں اللہ سے دعا مانگا کرو کہ بے شک دعا مومن کا اسلحہ (ہتھیار) ہے۔

۱۱۔ وَاخْرَجَ عَنْ امِ سَلَمَةَ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ : ( اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ رِزْقًا طَیْبًا ، وَعِلْمًا نَافِعًا ، وَعَمَلًا مُّقْبَلًا )۔

ترجمہ: حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا، کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر کے بعد یہ دعا فرماتے تھے: ( اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ رِزْقًا طَیْبًا ، وَعِلْمًا نَافِعًا ، وَعَمَلًا مُّقْبَلًا )۔

ترجمہ: ”اے اللہ میں تجھ سے پاکیزہ رزق، نفع بخش علم اور مقبول عمل (کی توفیق) مانگتا ہوں“۔

۱۲۔ وَاخْرَجَ الْمُسْتَغْفِرُ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ : اَنَّهُ كَانَ اِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ الصَّرَفَ ، فَوَقَفَ فِیْ بَابِ الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُجِبْتُ دَعْوَتُكَ ، وَصَلَّيْتُ

فَرِيضَتُكَ ، وَ انْتَشَرْتُ لِمَا أَمَرْتُنِي فَأَرْزُقْنِي مِنْ فَضْلِكَ وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ۔

ترجمہ: امام مستغفری (رحمۃ اللہ علیہ) نے انس ابن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ نماز جمعہ ادا کر کے واپس لوٹتے تو مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر یہ دعا مانگتے ”اے اللہ میں نے تیری پکار پر لبیک کہا اور تیرا فرض ادا کیا اور جب تو نے مجھے حکم دیا تو میں پلٹ آیا پس مجھے اپنا فضل عطا فرما کہ تو بہترین رزق عطا فرمانے والا ہے۔

۱۳۔ وَاخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي (الادب المفرد) وَالْبَزَّازِ وَالْحَاكِمِ وَصَحَّحَهُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: (إِنَّ لُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ : قَالَ لِابْنِهِ: أَمْرُكَ بِأَتَيْنِ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ بِحَمْدِهِ ، فَإِنَّهَا صَلَاةٌ كُلُّ شَيْءٍ وَ بِهَا يَرْزُقُ كُلُّ شَيْءٍ)۔

ترجمہ: امام بخاری (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”الادب المفرد“ میں اور بزار نے (مسند میں) جبکہ حاکم نے مع تصحیح حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ بے شک نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جب نوح علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب آیا تو انھوں نے اپنے بیٹے سے کہا کہ میں تمہیں دو چیزوں کا حکم دیتا ہوں ”لا الہ الا اللہ اور سُبْحَانَ اللَّهِ وَ بِحَمْدِهِ“ کیونکہ بے شک یہ ہر چیز کا وظیفہ ہے اور اسی کے سبب ہر چیز کو رزق ملتا ہے۔

۱۴۔ وَاخْرَجَ الْمُسْتَفْزِرِيُّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ ﷺ: (إِلَّا أَمْرُكُمْ بِمَا أَمَرَ بِهِ لُوحُ ابْنِهِ ، أَنْ يَقُولَ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَ بِحَمْدِهِ ، فَإِنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ ، وَ هِيَ صَلَاةُ الْخَلْقِ ، وَ بِهَا يَرْزُقُونَ)

ترجمہ: امام المستغفری (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں وہ کام کرنے کا حکم نہ دوں جس کا حکم نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو دیا تھا کہ وہ یہ پڑھے ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَ بِحَمْدِهِ“

بے شک ہر چیز اس کی تسبیح و تعریف کرتی ہے اور یہ ساری مخلوق کا وظیفہ ہے اور اسی کی برکت سے انھیں رزق ملتا ہے۔

۱۵۔ وَاخْرَجَ الْمُسْتَغْفِرَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو : اَنْ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قُلْتُ ذَاتَ يَدَيَّ فَقَالَ : ( اَيْنَ اَنْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَلَائِكَةِ ، وَتَسْبِيحِ الْخَلَائِقِ ؟ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ، اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، مِائَةَ مَرَّةٍ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ ، تَأْتِكَ الدُّنْيَا رَاغِمَةً صَاغِرَةً )۔

ترجمہ: امام مستغفری (رحمۃ اللہ علیہ) عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تنگ دست ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا تم فرشتوں کی دعا اور مخلوق کی تسبیح سے کیوں غافل ہو پڑھو سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ، اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، صبح صادق سے نماز فجر تک سو مرتبہ اس کا ورد کرو، دنیا مسخر اور تابع ہو کر تمہارے پاس حاضر ہو جائے گی۔

۱۶۔ وَاخْرَجَ الْمُسْتَغْفِرَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ اَنْ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ اَصَابَتْهُ مَصِيبَةٌ ، فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَشَكَاَ اِلَيْهِ ذَلِكَ ، وَسَالَ اَنْ يَامُرَ لَهُ بِوَسْقٍ مِّنْ تَمْرٍ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ( اِنْ شِئْتَ اَمَرْتُ لَكَ بِوَسْقٍ ، وَاِنْ شِئْتَ عَلِمْتُكَ كَلَامَاتٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْهُ ، قُلْ : اَللّٰهُمَّ احْفَظْنِيْ بِالْاِسْلَامِ قَاعِدًا ، وَاحْفَظْنِيْ بِالْاِسْلَامِ رَاقِدًا ، وَلَا تَطْمَعْ فِيْ عَدُوٍّ وَلَا حَاسِدٍ ، اَوْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اَنْتَ آخِذٌ بِمَا صَيَّرْتَهُ ، وَاسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِيْ يَبْدُكَ )۔

ترجمہ: امام مستغفری (رحمۃ اللہ علیہ) ہشام بن عروہ (رحمۃ اللہ علیہ) اور وہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں ایک بار سیدنا عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کوئی پریشانی لاحق ہوئی، وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنی پریشانی ☆ وِسْقٍ : پیمانہ رائج الوقت کے مطابق اس سے مراد ایک سو بیس کلو گرام ہے۔

کا اظہار کیا اور گزارش کی کہ انھیں ایک بوری کھجوریں دلوادی جائیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہارے لیے ایک بوری کھجوروں کا حکم دوں اور اگر تم چاہو تو تمہیں کچھ ایسے کلمات سکھا دوں جو تمہارے لیے اس سے بہتر ہوں پڑھو:

اَللّٰهُمَّ احْفَظْنِيْ بِاِلٰہِ سَلَامٍ قَاعِدًا ، وَ احْفَظْنِيْ بِاِلٰہِ سَلَامٍ رَّا قِدًا ، وَلَا تَطْمَعْ فِیْ عَدُوٍّ وَلَا حَاسِدٍ ، وَ اَعُوْذُبِكَ مِنْ شَرِّ مَا اَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ ، وَ اَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِیْ بِيَدِكَ۔

ترجمہ: اے اللہ حالتِ حضر میں اسلام کے ساتھ میری حفاظت فرما اور حالتِ سفر میں بھی اسلام کے ساتھ میری حفاظت فرما اور میرے معاملے میں دشمن اور حاسد کو طمع کرنے والا نہ بنا اور جس چیز کی پیشانی بھی تیرے قبضہ قدرت میں ہے میں اس کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور تجھ سے وہ بھلائی مانگتا ہوں جو تیرے دست قدرت میں ہے۔

۱۔ وَاخْرَجَ الْمُسْتَغْفِرُ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ( اَيُّمَا احَبَّ اليك خمسمائة شاةٍ و رعاتها ، اهبها لك ، او خمس كلمات تدعوبهن ؟ قل : اللهم اغفر لي ذنبي ، و طيب لي كسبي ، و وسع لي في خلقي ، ولا تمنعني مما قضيت لي به ولا تذهب نفسي الى شئٍ ء صرقتة عني )۔

ترجمہ: امام مستغفری (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، انھوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ان دو میں سے تمہیں کیا زیادہ محبوب ہے کہ میں تمہیں پانچ سو بکریاں اور ساتھ ان کا چرواہا عطا کروں یا پانچ کلمات بتاؤں جن کے ساتھ تم دعا مانگو کہو: ”اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ ، وَ طَيِّبْ لِيْ كَسْبِيْ ، وَ وَسَّعْ لِيْ فِيْ خَلْقِيْ ، وَلَا تَمْنَعْنِيْ مِمَّا قَضَيْتَ لِيْ بِهِ وَلَا تَذْهَبْ نَفْسِيْ اِلَى شَيْءٍ ء صَرَقْتَهُ عَنِّيْ۔“

ترجمہ: اور میری روزی کو میرے لیے پاک کر دے اور میرے اخلاق میں میرے لیے

وسعت عطا فرما اور جو کچھ تو نے میرے لیے مقدر فرمایا ہے اس کو مجھ سے نہ روک اور جس جس کو تو نے مجھ سے پھیر دیا ہے میرے نفس کو اس کی طرف مائل نہ فرما۔

۱۸۔ واخرج البزار، والحاكم، والبيهقي، في الدعوات عن عائشة قالت : قال لي ابي : الا اعلمك دعاء علمني اياه رسول الله ﷺ ؟

وقال : ( كان عيسى بن مريم ، عليه السلام يعلمه الحواريين ، ولو كان عليك مثل احد ديناً لقضاه الله عنك ؟ قلت : بلى ، قال : قل : اللهم كاشف الكرب ، مجيب دعوة المضطر ، رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما ، انت ترحمني ، فارحمني ، رحمة تغنيني بها عمن سواك ) . قال ابو بكر : ( وكانت عليّ ذبابة من دين ، وكنت للدين كارهاً ، فلم البت يسيراً حتى اتاني الله بقائده ، قضى الله بها ما كان عليّ من دين )

قالت عائشة : ( وكان عليّ لا مرأة دين ، وكنت استحي منها ، وكنت ادعوك بذلك ، فما لبثت الا يسيراً حتى جاءني الله برزق من غير ميراث ولا صدقة ، فقضيت )۔

ترجمہ : ایام بزار، حاکم اور بیہقی (رحمہما اللہ تعالیٰ علیہم) نے ”الدعوات“ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے وہ فرماتی ہیں کہ مجھ سے میرے والد گرامی (صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کیا میں تمہیں وہ دعائے سکھاؤں جو خود رسول اللہ ﷺ نے سکھائی تھی اور فرمایا:

کہ عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام اپنے حواریوں کو یہ سکھاتے تھے اور اگر تم پر احد پہاڑ کے برابر قرض ہو تو اللہ اسے تم پر سے اتار دے گا میں نے کہا جی ضرور تو انہوں نے فرمایا یوں کہو: ”اللّٰهُمَّ كَاشِفَ الْكَرْبِ ، مُجِيبَ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّ ، رَحْمَنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ رَحِيمُهُمَا ، أَنْتَ تَرْحَمُنِي ، فَارْحَمْنِي رَحْمَةً تُغْنِيَنِي بِهَا عَمَّنْ سِوَاكَ“

ترجمہ: اے اللہ تکلیف کو دور کرنے والے اور بے چین کی دعا سننے والے، اے دنیا و آخرت میں رحمان و رحیم تو ہی مجھ پر رحم کرنے والا ہے تو مجھ پر رحم فرما، ایسی رحمت جو مجھے تیرے غیر سے بے نیاز کر دے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھ پر کچھ قرض باقی تھا اور میں مقروض ہونے کو ناپسند کرتا تھا تو کچھ ہی عرصہ گزرا تھا، ادا ہو گیا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھ پر ایک خاتون کا قرض تھا اور میں اس سے شرمایا کرتی تھی جب میں نے یہ دعا پڑھی تو کچھ عرصہ میں اللہ تعالیٰ نے مجھے صدقہ و وراثت کے علاوہ ایسا مال عطا فرمایا جس سے میں نے اپنا قرض ادا کر دیا۔

۱۹۔ واخرج ابو داؤد، والبيهقي، في الدعوات، عن ابي سعيد ان النبي ﷺ رأى ابا امامة فقال له: (مالك؟) قال: هموم لزمته، وديون يا رسول الله ﷺ فقال ﷺ: (افلا اعلمك كلاماً، اذا قلته، اذهب الله عنك همك، وقضى عنك دينك، قل، اذا أصبحت، واذا أمسيت: اللهم اعوذ بك من الهم والحزن، واعوذ بك من العجز والكسل، واعوذ بك من الجبن والبخل، واعوذ بك من غلبة الدين، وفقر الرجال) قال فقلت ذلك، فذهب الله همي، وقضى عني ديني)

ترجمہ: امام ابو داؤد اور امام بیہقی (رحمہما اللہ) نے ”الدعوات“ میں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا بلاشبہ نبی ﷺ نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر استفسار فرمایا تمہیں کیا ہوا ہے؟ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے رنج و آلام اور قرض نے جکڑ لیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں وہ کلام نہ سکھاؤں کہ جب تم اسے پڑھو تو اللہ تعالیٰ تم سے تمہارا غم دور کر دے اور تم پر سے قرض کا بار اتار دے، تم صبح و شام یہ دعا پڑھا کرو:

اللَّهُمَّ اعُوْذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ، وَاعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ،

وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ، وَكَهْرِ الرِّجَالِ“  
ترجمہ: اے اللہ میں رنج و غم سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور محرومی و کاہلی سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور بزدلی اور بخل سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور قرض کے غلبہ اور لوگوں کی دشمنی سے تیری پناہ مانگتا ہوں“ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے یہ پڑھا تو اللہ تعالیٰ نے میرا غم دور کر دیا اور میرا قرض ادا کر دیا۔

۲۰۔ وَاخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَلِيٍّ : اَنْ مَكَاتِباً اَتَاهُ فَقَالَ : اَعْنِي فِي مَكَاتِبِي ،  
فَقَالَ : اِلَّا اَعْلَمَكَ كَلِمَاتٍ ، عَلِمْنِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ  
اَحَدٍ دِينًا لَا ذَاةَ لِلَّهِ عَنْكَ ، قُلْ : اَللّٰهُمَّ اكْفِنِيْ بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ، وَاعْنِنِيْ  
بِفَضْلِكَ عَنْ سُوءَاكِ۔

ترجمہ: امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک  
زر خرید غلام ان کے پاس آیا اور کہنے لگا میرے معاہدہ کے معاملہ میں میری مدد فرمائیے،  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تمہیں وہ کلمات نہ سکھاؤں جو خود رسول اللہ ﷺ نے  
تعلیم فرمائے تھے اگر تم پر اُحد پہاڑ کے برابر قرض ہوگا تو اللہ تعالیٰ اسے تم پر سے اتار دے گا  
پڑھو ”اَللّٰهُمَّ اكْفِنِيْ بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ، وَاعْنِنِيْ بِفَضْلِكَ عَنْ سُوءَاكِ۔“  
ترجمہ: اے اللہ مجھے حرام سے بچا کر حلال کے ذریعے کفایت فرما اور مجھے اپنے فضل  
سے اپنے غیر سے بے نیاز فرما۔

۲۱۔ وَاخْرَجَ الْمُسْتَفَرِيُّ عَنْ عَلِيٍّ : اَنْ فَاطِمَةَ اَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَتْ :  
هَذِهِ الْمَلَانِكَةُ طَعَامُهَا التَّهْلِيلُ وَالتَّسْبِيحُ وَالتَّحْمِيدُ وَالتَّعْجِيدُ ، فَمَا طَعَامُنَا ؟  
فَقَالَ ﷺ : (وَالَّذِي بَعْثَنِي بِالْحَقِّ مَا اقْتَبَسَ فِي آلِ مُحَمَّدٍ نَارَ مَنْذَرٍ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ،  
وَلَقَدْ اتَّعْنَا اَعْنَزَ ، فَاَنْ شِئْتَ ، اَمْرًا لَكَ بِخَمْسَةِ اَعْنَزَ ، وَاَنْ شِئْتَ ، عَلِمْتُكَ  
خَمْسَ كَلِمَاتٍ ، عَلِمْنِيهَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَوْلِي : يَا اَوَّلَ الْاَوَّلِينَ ، وَيَا اٰخِرَ

الآخرین، ویا ذا القوة المتین، ویا راحم المساکین، ویا ارحم الراحمین)۔

ترجمہ: امام مستغفری (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یہ جو فرشتے ہیں ان کی غذا تو تسبیح و تہلیل اور تحمید و تمجید ہے تو پھر ہماری غذا کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا کہ ہمارے گھر والوں نے ایک ماہ سے چولہا نہیں جلایا، ہمارے پاس کچھ بکریاں آئی ہیں اگر تم چاہو تو میں پانچ بکریاں تمہیں دلوں دوں اور اگر تم چاہو تو تمہیں پانچ کلمات سکھا دوں جو جبریل امین علیہ السلام نے ہمیں سکھائے ہیں پڑھو:

”يَا اَوَّلَ الْاَوَّلِينَ، وَيَا آخِرَ الْآخِرِينَ، وَيَا ذَا الْقُوَّةِ الْمَتِينِ، وَيَا رَاحِمَ الْمَسَاكِينِ، وَيَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ“۔

ترجمہ: اے سب سے اول اور اے سب سے آخر اور اے عظیم قوتوں والے اور اے مساکین پر رحم فرمانے والے اور اے سب سے بڑھ کر رحم فرمانے والے۔

۲۲۔ اخرج ابو يعلى عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان ﷺ ، اذا اوى الى فراشه، قال: (اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ، وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، إِلَهَ آدَمَ وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ مُنْزِلُ التَّوْرَةِ، وَالْإِنْجِيلِ، وَالْفُرْقَانِ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الْاَوَّلُ، فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَالْآخِرُ، فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ، فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ الْبُصِّ عَنَّا الدِّينَ، وَاعْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ)

ترجمہ: امام ابو یعلیٰ (رحمۃ اللہ علیہ) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے

ہیں کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ جب اپنے بستر پر تشریف فرما ہوتے تو یوں کہتے:

”(اَللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ ، وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ، اِلٰهَ آدَمَ وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ ، مُنْزِلُ التَّوْرَةِ ، وَالْاِنْجِيْلِ ، وَالفُرْقَانِ ، فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ ، اَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ ، اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْاَوَّلُ ، فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَ الْاٰخِرُ ، فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَاَنْتَ الظَّاهِرُ ، فَلَيْسَ لَوْكَ شَيْءٌ ، وَاَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُوْنَكَ شَيْءٌ اِقْضِ عَنَّا الدِّيْنَ ، وَاغْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ )

ترجمہ: اے اللہ! ساتوں آسمانوں کے پروردگار! اور عرش عظیم کے رب! اے معبود آدم! اے ہر چیز کے پالنے والے! اے تورات و انجیل اور قرآن کے نازل کرنے والے! اے بیچ اور گٹھلی کو نمودینے والے! میں ہر اس چیز کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں جس کو تو نے اس کی پیشانی سے پکڑ رکھا ہے، اے اللہ تو اول ہے اور تجھ سے پہلے کچھ نہیں اور تو آخر ہے جبکہ تیرے بعد کچھ نہیں اور تو ظاہر ہے اور تجھ سے اوپر کچھ نہیں اور تو باطن ہے جبکہ تجھ سے ہٹ کر کچھ نہیں مجھ پر سے قرض اتار دے اور مجھے فقر سے نجات عطا فرما دے۔“

۲۳۔ وَاَخْرَجَ الطَّبْرَانِي فِي (الكبير) بِسند حسن عن قتيلة بنت النضر انها كانت ، اذا اخذت مضجعا بعد العنمة تقول : (اعوذ بالله ، و بكلمات الله التامات ، التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، من شئ ما ينزل في الارض ، و شئ ما يخرج منها ، و شر فتن النهار ، و طوارق الليل الا طارقا يطرق بخير ، آمنت بالله ، و اعتصمت بالله ، والحمد لله ، الذي استسلم لقدرته كل شيء ، والحمد لله الذي ذل لعزته كل شيء ، والحمد لله الذي تواضع لعظمته كل شيء ، والحمد لله الذي خضع لملكه كل شيء ، اللهم اني اسالك بمعاهد العز من عرشك ، منتهى الرحمة من كتابك و جدك الا على و اسمك الاكبر ، و كلماتك التامات ، التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، ان تنظر الينا نظرة ، لا تدع ذنباً لنا الا غفرته ، ولا فقراً الا جبرته ، ولا عدواً الا اهلكته ، و

الرحمن ، آمنت بالله ، واعتصمت بالله ) ثم تقول : ( سبحان الله ثلاثاً وثلاثين مرة ، الله اكبر ، مثل ذلك ، والحمد لله ، اربعاً وثلاثين مرة ) ثم تقول : ( ان ابنة رسول الله ﷺ اتته تستخدمه ، فقال : ( الا ادلك على شيء احسن من خادم ؟ ) فقالت : بلى ، فامرها بهذه المائة عند الاضطجاع بعد العتمة )

ترجمہ : امام طبرانی (رحمۃ اللہ علیہ) ”معجم الکبیر“ میں سند حسن کے ساتھ قتیلہ بنت نضر رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں ، کہ جب وہ نماز عشاء کے بعد اپنے بستر پر جاتیں تو یہ پڑھتی تھیں۔

(أَعُوذُ بِاللَّهِ ، وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ ، الَّتِي لَا يُجَاوِزُ هُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ فِي الْأَرْضِ ، وَشَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَشَرِّ فِتَنِ النَّهَارِ ، وَطَوَارِقِ اللَّيْلِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ ، آمَنْتُ بِاللَّهِ ، وَاعْتَصَمْتُ بِاللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، الَّذِي اسْتَسْلَمَ لِقُدْرَتِهِ كُلُّ شَيْءٍ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي ذَلَّ لِعَزَّتِهِ كُلُّ شَيْءٍ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَوَاضَعَ لِعَظَمَتِهِ كُلُّ شَيْءٍ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَشَعَ لِمُلْكِهِ كُلُّ شَيْءٍ ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِمُعَاقِلِ الْعِزِّ مِنْ عَرْشِكَ ، مُنْتَهَى الرَّحْمَةِ مِنْ كِتَابِكَ وَجَدِّكَ اِلَّا عَلٰی وَاسِعِكَ اَلَا كِبَرٌ وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ ، الَّتِي لَا يُجَاوِزُ هُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ ، اَنْ تَنْظُرَ اِلَيْنَا نَظْرَةً ، لَا تَدْعُ ذَنْبًا لَنَا اِلَّا غَفَرْتَهُ ، وَلَا لَقْرًا اِلَّا جَبَرْتَهُ ، وَلَا عَدُوًّا اِلَّا اَهْلَكْتَهُ ، وَالرَّحْمَنُ ، آمَنْتُ بِاللَّهِ ، وَاعْتَصَمْتُ بِاللَّهِ ) ثم تقول : ( سبحان الله ثلاثاً وثلاثين مرة ، الله اكبر ، مثل ذلك ، والحمد لله ، اربعاً وثلاثين مرة ) ثم تقول : ( ان ابنة رسول الله ﷺ اتته تستخدمه ، فقال : ( الا ادلك على شيء احسن من خادم ؟ ) فقالت : بلى ، فامرها بهذه المائة عند الاضطجاع بعد العتمة .

ترجمہ : میں اللہ کی اور اس کے ان کلمات تامہ کی پناہ میں آتی ہوں جن سے کوئی نیک و بد

تجاوز نہیں کر سکتا، ہر اس چیز کے شر سے جو زمین پر اترتی ہے اور اس چیز کے شر سے جو زمین میں سے نکلتی ہے اور دن کے فتنوں کے شر سے اور رات کو آنے والے مصائب کے شر سے سوائے اس کے جو بھلائی کے ساتھ آئے، میں اللہ پر ایمان لاتا ہوں اور اللہ کی پناہ میں آتا ہوں اور تمام خوبیاں اللہ ہی کے لیے ہیں جس کی قدرت کے آگے ہر چیز تسلیم خم کئے ہوئے ہے، اور تمام خوبیاں اس معبود برحق کے لیے ہیں جس کی عزت کے آگے ہر چیز ہیچ ہے اور تمام خوبیاں اس اللہ کے لئے ہیں جس کی عظمت کے آگے ہر چیز جھکی ہوئی ہے اور تمام خوبیاں اسی (ذات پاک) اللہ کے لیے جس کی حاکمیت کے آگے ہر چیز لرزاں ہے۔ اے اللہ! میں تجھ سے تیرے عرش کی عظمت کے واسطے سے سوال کرتا ہوں، تیری لکھی ہوئی رحمت کی انتہا، تیری بلند شان اور تیرے بڑائی والے نام اور تیرے ان کلمات تامہ جن سے کوئی نیک و بد تجاوز نہیں کر سکتا، کے وسیلے سے سوال کرتا ہوں کہ، ہماری طرف ایسی نظر رحمت فرما جو ہمارے گناہوں کو بخش دے اور فقر و مفلسی کو مٹا دے اور دشمن کو ہلاک کر دے، اور برہنگی کو ڈھانپ دے، اور قرض کو ادا کر دے اور دین و دنیا کے امور خیر ہمیں نواز دے۔ اے تمام رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والے۔ میں اللہ پر ایمان رکھتی ہوں اور اللہ کی پناہ میں آتی ہوں۔

پھر ۳۳ بار سُبْحَانَ اللّٰہ ، الْحَمْدُ لِلّٰہ اور اس طرح ۳۳ بار اللّٰہ اکبر کہیں، پھر فرماتیں یقیناً رسول اللہ ﷺ کی بیٹی (فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا) نے ان کے پاس جا کر خدام کی طلب کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں خادم سے بہتر چیز نہ بتاؤں؟ تو انھوں نے عرض کیا: جی ضرور! تو آپ ﷺ نے انھیں سوتے وقت بستر پر بیٹھ کر عشاء کے بعد ان سو (اذکار) کی تلقین فرمائی۔

محمد عن ابيه قال : ضاق الحسن بن علي رضي الله عنهما ، وكان عطاؤه في كل سنة مائة الف ، فحسبها عنه معاوية في احدى السنين ، فضاقت ضيقاً شديداً ، قال : فدعوت بدواة لا كتب الي معاوية لا ذكره نفسي ، ثم امسكت ، فرايت جدي عليه السلام في المنام ، فقال : (يا حسن ، كيف انت ؟) قلت : بخير يا رسول الله ، وحديثه بحدیثی فقال : ( يا بنی ، هكذا حال من رجا الخلق ، ولم يرج الخالق فيما ورد من الافعال -

ترجمہ: امام ابن عساکر (رحمۃ اللہ علیہ) نے اپنی ”تاریخ“ میں ابوالمنذر ہشام بن محمد عن ابيه (رحمۃ اللہ علیہ) کے طریق سے نقل کیا ہے: ایک بار حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما تنگی کا شکار ہو گئے کیونکہ انہیں ہر سال ایک لاکھ (درہم) وظیفہ ملتا تھا، جو کہ ایک سال حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے انہیں (کسی وجہ سے) نہ پہنچایا، تو اس وجہ سے وہ شدید تنگی کا شکار ہوئے، وہ فرماتے ہیں: میں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو اپنی ذات سے متعلق یاد دہانی کروانے کے لیے قلم دوات منگوائے مگر پھر میں رک گیا۔ تو میں نے خواب میں اپنے نانا جان صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا: آپ نے فرمایا: اے حسن! تم کیسے ہو؟ میں نے جواب دیا: یا رسول اللہ: بخیریت ہوں، اور اپنا حال بیان کیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے بیٹے! جو خالق کے مقرر کردہ امور سے امید رکھنے کی بجائے مخلوق سے امید رکھے اس کا حال ایسا ہی ہوتا ہے۔ ☆

☆ ایک روایت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن رضی اللہ عنہ کو یہ دعا تلقین فرمائی۔

قُلْ: اَللّٰهُمَّ اَلْدِفْ لِيْ قَلْبِيْ رَجَاءً كَ وَالْقَطْعَ رَجَائٍ عَمَّنْ سِوَاكَ حَتّٰى لَا اَرْجُوْ اَحَدًا غَيْرَكَ. اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ كُلِّ اَمْرٍ ضَعُفْتُ عَنْهُ قُوَّتِيْ وَجَلَلْتَنِيْ وَلَمْ تَنْتَهِ اِلَيْهِ رَغْبَتِيْ وَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِيْ وَلَمْ يَنْلُغْهُ اَمَلِيْ وَلَمْ يَجْرُ عَلٰی لِسَانِيْ مِنَ الْيَقِيْنِ الَّذِيْ اَعْطَيْتَهُ اَحَدًا مِنَ الْمَخْلُوْقِيْنَ اَوَّلِيْنَ وَالْمُهَاجِرِيْنَ وَالْآخِرِيْنَ اِلَّا اَخَصَّنِيْ بِاَرْحَمِ الرَّاحِمِيْنَ.

ترجمہ: اے اللہ! میرے دل میں اپنی امید بھردے اور میری امید اپنے ماسوا سے قطع فرما دے، یہاں تک کہ میرے سوا مجھے کسی سے امید باقی نہ رہے۔

## دوسری فصل

۲۵۔ اخرج البخاری عن ابی ہریرۃ قال : قال ﷺ : ( من سرّہ ان یسطّ له فی رزقہ ، وان ینسأ له فی اجلہ فلیصل رحمہ )

ترجمہ: امام بخاری (رحمۃ اللہ علیہ) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جسے یہ پسند ہو کہ اس کے رزق میں وسعت دی جائے اور اس کی عمر میں اضافہ ہو تو وہ صلہ رحمی (رشتہ داروں سے میل جول) کرے۔

۲۶۔ و اخرج ابن ماجہ عن انس قال : قال ﷺ : ( من احبّ ان یکثر اللہ علیہ رزقہ ، فلیتوضأ ، اذا حضر غذاؤہ ، واذا رفع المراد۔

(بالوضوء هنا غسل الیدین۔)

ترجمہ: امام ابن ماجہ (رحمۃ اللہ علیہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو یہ پسند کرے کہ اللہ اسے بہت زیادہ رزق عطا کرے تو وہ کھانے سے پہلے اور بعد میں وضو کرے۔ (یہاں وضو سے مراد دونوں ہاتھوں کو دھونا ہے)۔

۲۷۔ و اخرج عبدالرزاق فی (المصنف) عن رجل من قریش قال :

( کان رسول اللہ ﷺ ، اذا دخل علیہ بعض الضیق ، امر اہلہ بالصلاة ، ثم قرا ہذہ الآیۃ : (وامر اہلک بالصلاة واصطبر علیہا ، لا تسالک رزقا نحن نرزقک و العاقبۃ للتقویٰ)

ترجمہ: امام عبدالرزاق (رحمۃ اللہ علیہ) ”المصنف“ میں قریش کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ: اس نے کہا! کہ جب کبھی رسول اللہ ﷺ کو کسی قسم کی پریشانی ہوتی

تو اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دیتے، پھر یہ آیت کریمہ پڑھتے:

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرِزُقُكَ ط  
وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى

ترجمہ: اور اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دے اور خود اس پر ثابت رہ، کچھ ہم تجھ سے روزی نہیں مانگتے، ہم تجھے روزی دیں گے اور انجام کا بھلا پرہیزگاری کے لیے۔

۲۸۔ وَاخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي (مَتْنِهِ) وَابْنُ الْمُنْذِرِ فِي (تَفْسِيرِهِ) عَنْ  
مَعْمَرٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ: (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِذَا نَزَلَ بِأَهْلِهِ  
ضَيْقًا أَوْ شِدَّةً، أَمَرَهُمْ بِالصَّلَاةِ، وَتَلَا: (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ) (ط: ۱۳۲)

ترجمہ: امام سعید بن منصور (رحمۃ اللہ علیہ) ”سننہ“ میں اور امام ابن منذر رحمۃ اللہ علیہ  
”تفسیرہ“ میں معمر (رحمۃ اللہ علیہ) سے وہ حمزہ بن عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت  
کرتے ہیں کہ، انہوں نے بیان کیا: کہ جب رسول اللہ ﷺ کہ اہل خانہ کو تنگی ہوتی تو  
آپ ﷺ انہیں نماز کا حکم فرماتے اور یہ آیت پڑھتے:

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ. ترجمہ: اور اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دو۔ (ط: ۱۳۲)

۲۹۔ وَاخْرَجَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي (الزُّهْدِ) وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ  
فِي (تَفْسِيرِهِ) عَنْ ثَابِتٍ قَالَ: (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِذَا أَصَابَتْ أَهْلَهُ خِصَاصَةٌ  
نَادَى أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ، صَلُّوا، صَلُّوا). قَالَ ثَابِتٌ: (وَكَانَ الْأَنْبِيَاءُ، إِذَا نَزَلَ بِهِمْ  
أَمْرٌ لَزَعُوا إِلَى الصَّلَاةِ)

ترجمہ: امام احمد بن حنبل (رحمۃ اللہ علیہ) ”الزہد“ میں اور ابن ابی حاتم (رحمۃ اللہ علیہ)  
اپنی ”تفسیر“ میں ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا:

جب کبھی حضور ﷺ کے اہل بیت کو کوئی مشکل پیش آتی تو آپ ﷺ اپنے

گھر والوں کو نماز کے لیے پکارتے: صلوٰ، صلوٰ، یعنی نماز ادا کرو، نماز ادا کرو، اور ثابت ہے۔ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: کہ انبیاء کرام علیہم السلام کو جب بھی کوئی پریشانی ہوتی تو وہ نماز ہی سے رجوع کرتے تھے۔

۳۰۔ واخرج الطبرانی، وابن مردويه، عن معاذ بن جبل قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (يا ايها الناس، اتخذوا تقوى الله تجارة، يا لكم الرزق بلا بضاعة ولا تجارة، ثم قرا: (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً، ويرزقه من حيث لا يحتسب)

ترجمہ: امام طبرانی (رحمۃ اللہ علیہ) اور ابن مردویہ (رحمہما اللہ تعالیٰ علیہم) نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا انھوں نے فرمایا: میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے ہیں اے لوگوں! تجارت (کاروبار) میں اللہ سے ڈرو: تو رزق تمہارے پاس بغیر صلاحیت اور کاروباری (داویج) کے آئے گا، پھر یہ پڑھا:

(وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً، وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) (الطلاق: ۲) ترجمہ: اور جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے لیے نجات کی راہ نکال دے گا اور اسے وہاں سے روزی دے گا جہاں اس کا گمان نہ ہو۔

۳۱۔ واخرج احمد، والحاكم وصححه، والبيهقي في (شعب الایمان) عن ابي ذر قال: جعل رسول الله ﷺ يتلو هذه الآية (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) ثم قال: (يا اباذر، لو ان الناس اخذوا بها لكفتهم)

ترجمہ: امام احمد اور حاکم (رحمۃ اللہ علیہم) نے صحیح اور امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) ”شعب الایمان“ میں ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: انھوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے

یہ آیت پڑھی:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔

ترجمہ: اور فرمایا: اے ابو ذر! اگر لوگ اس آیت کو اختیار کر لیں تو یہ ان کے لیے کافی ہے۔

۳۲۔ وَاَخْرَجَ اَحْمَدُ، وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ ﷺ: (اِنَّ الْعَبْدَ لَيَحْرَمُ الرِّزْقَ بِالذَّلْبِ يَصِيْبُهُ)

ترجمہ: امام احمد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ (رحمہما اللہ علیہم) ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

ترجمہ: بے شک بندہ اپنے ارتکابِ گناہ کے باعث رزق سے محروم ہو جاتا ہے۔

۳۳۔ وَاَخْرَجَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ لِي (تفسیرہ) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (مَنْ انْقَطَعَ اِلَى اللَّهِ، كَفَاهُ اللَّهُ مَوْنَتَهُ وَرِزْقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وَمَنْ انْقَطَعَ اِلَى الدُّنْيَا وَكَلَهُ اللَّهُ اِلَيْهَا)

ترجمہ: امام ابن ابی حاتم (رحمۃ اللہ علیہ) اپنی ”تفسیر“ میں عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

جو شخص اللہ کے لیے دنیا سے کٹ جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ضروریات کو پورا کرتا ہے اور اسے غیبی ذرائع سے رزق عطا کرتا ہے اور جو کوئی (اللہ سے کٹ کر) دنیا ہی کا ہو رہتا ہے تو اللہ اسے دنیا کے حوالے کر دیتا ہے۔ (انتہی)۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

مکمل ترجمہ: جمغرات کی شب

۱۵ ربیع الاول ۱۴۳۲ھ

## تخریج احادیث

### (اصول الرفق فی حصول الرزق)

حدیث نمبر ۱: فردوس الاخبار، ۲/۲۱۲- تاریخ بغداد، ۳/۱۸۰- ضعیف الجامع، ۲۵۴/۵-

حدیث نمبر ۲: مسند احمد، ۱/۲۲۸- سنن ابی داؤد: ۲/۲۷۸، کتاب الوتر، باب الاستغفار- سنن ابن ماجہ: ۲/۱۲۵۳، کتاب الادب، باب الاستغفار- الترغیب والترہیب: ۲/۶۱۷- عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ص ۱۲۷- المسند رک حاکم: ۴/۲۶۲ (وقال صحیح الاسناد)- سنن الکبریٰ بیہقی: ۳/۳۵۱-

حدیث نمبر ۳: مسند الحارث ص: ۱۷۸- عمل الیوم واللیلۃ ابن السنی ص: ۳۲۰- ابن لال: ۱/۱۱۶- کشف الخفاء: ۱/۲۵۸- فضائل القرآن ابی مہبید بن سلام ص: ۱۳۸-

حدیث نمبر ۴: مسند الفردوس: ۳/۲۵- کشف الخفاء: ۱/۲۵۸-

حدیث نمبر ۵: مجمع الزوائد: ۱۰/۱۸۳- مسند الفردوس: ۱/۵۳۶-

حدیث نمبر ۶: تاریخ بغداد: ۱۳/۳۵۸-

حدیث نمبر ۷: مسند الفردوس: ۴/۸-

حدیث نمبر ۸: مجمع الزوائد: ۱۰/۱۶۰- ترمذی القیامہ- مسند احمد: ۵/۱۳۶-

حدیث نمبر ۹: صحیح الجامع: ۱/۳۹۶- سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ،

رقم: ۱۵۳۹-

- حدیث نمبر ۱۰: الترغیب والترہیب: ۴۸۳/۲۔
- حدیث نمبر ۱۱: سنن ابن ماجہ: ۲۹۸/۱۔ مسند احمد: ۲۹۴/۶۔ عمل الیوم واللیلۃ ابن السنی، ص: ۵۱۔ مسند الفردوس: ۵۴۷/۱۔
- حدیث نمبر ۱۲: تفسیر ابن ابی حاتم: ۳۶۷/۳۔ تفسیر القطن: ۳۳۵/۳۔ تفسیر قرطبی: ۱۰۸/۱۸۔
- حدیث نمبر ۱۳: مسند الفردوس: ۲۴۱/۳۔ فردوس الاخبار: ۱۶۸/۱۔
- حدیث نمبر ۱۴: فردوس الاخبار: ۲۴۱/۳۔
- حدیث نمبر ۱۵: احیاء علوم الدین: ۲۹۹/۱۔ تلخیص الموضوعات للذہبی: ۳۱۲/۱۔
- ۱ الا مالی ابن بشران، ص: ۲۵۱، رقم: ۵۷۸۔
- حدیث نمبر ۱۶: کتاب الدعوات الکبیر للبیہقی: ۱۶۵/۱، رقم: ۲۲۱۔
- مکارم الاخلاق الخرائطی: ۱۱۳/۳۔ کنز العمال: ۳۳۵/۲، رقم: ۳۸۴۳۔
- جامع الاحادیث للسیوطی، رقم: ۵۵۳۲۔ صحیح ابن حبان: ۲۱۴/۳، رقم: ۹۳۴۔
- حدیث نمبر ۱۷: مختصر تاریخ دمشق: ۲۴۱۰/۱۔
- حدیث نمبر ۱۸: الدعوات الکبیر للبیہقی، ص: ۱۳۴، رقم: ۱۷۸۔ مستدرک حاکم: ۵۱۵/۱۔
- مسند البزار: ۵۲۳۔ مجمع الزوائد: ۱۶۸/۱۰۔
- حدیث نمبر ۱۹: مستدرک حاکم: ۵۱۵/۱۔ مجمع الزوائد: ۱۸۶/۱۰۔
- الترغیب والترہیب: ۶۱۵/۲۔
- حدیث نمبر ۲۰: سنن ابی داؤد: ۱۹۵/۲، ابواب الوتر باب الاستعاذہ۔
- مسند احمد: ۱۲۲/۳۔ الترمذی کتاب الدعوات۔ النسائی الاستعاذہ۔

الترغیب والترہیب: ۶۱۴/۲۔

الترغیب والترہیب: ۶۱۴/۲۔

حدیث نمبر ۲۱:

کتاب الدعاء للطبرانی، ص: ۳۱۷، رقم: ۱۰۴۳۔ مسند ابی یعلیٰ،

حدیث نمبر ۲۲:

۸/۲۱۰، رقم: ۴۷۷۴۔ جامع الاصول: ۴/۲۲۵۔

صحیح مسلم: ۴/۲۰۸، رقم: ۲۷۱۳۔ کتاب الاذکار النووی، ص: ۹۰۔

مسند الفردوس: ۵/۵۴۳۔ مسند احمد: ۲/۵۳۶۔

حدیث نمبر ۲۳:

سنن ابی داؤد: ۴/۳۱۲۔ ترمذی: ۵/۴۷۲۔ سنن ابن ماجہ: ۲/۱۷۷۔

مختصر تاریخ دمشق: ۶/۷ طبع: دار الفکر، دمشق

حدیث نمبر ۲۴:

صحیح البخاری: ۶/۲۔ البیوع باب من أحب البسط فی الرزق عن انس

حدیث نمبر ۲۵:

(رضی اللہ عنہ): ۴/۴۹۔ کتاب الادب من بسط له الرزق عن ابی ہریرۃ

(رضی اللہ عنہ) صحیح مسلم: ۴/۱۹۸۔ البر "صلۃ الرحم"۔

سنن ابی داؤد: ۲/۳۲۱، الزکوۃ "صلۃ الرحم" صحیح الجامع: ۵/۲۷۷۔

سنن ابن ماجہ: ۲/۱۰۸۵۔ الاطعمۃ، باب الوضوء عند الطعام۔

حدیث نمبر ۲۶:

مصنف عبدالرزاق، ۳/۴۹، رقم: ۴۷۴۴۔

حدیث نمبر ۲۷:

سورۃ طہ: ۱۳۲۔

حدیث نمبر ۲۸:

کتاب الزہد، ص: ۲۴۔ ص: ۱۶۵۔ حلیۃ الاولیاء: ۲/۱۹۶۔

حدیث نمبر ۲۹:

اتحاف السادة المتکین: ۹/۲۱۴۔

معجم کبیر طبرانی: ۲۰/۹۷، رقم: ۱۹۰۔ مجمع الزوائد، ۷/۲۶۶،

حدیث نمبر ۳۰:

رقم: ۱۱۴۲۱۔ الطلاق: ۲۔

مستدرک حاکم: ۲/۵۳۳، رقم: ۳۸۱۹۔ مسند احمد: ۵/۵۷۸،

حدیث نمبر ۳۱:

رقم: ۲۱۵۹۱۔ بیہقی شعب الایمان: ۱۱۲۲، رقم: ۱۳۳۰۔ الطلاق:  
۳/۱۳، رقم: ۱۳۲۲۔

حدیث نمبر ۳۲: مسند احمد: ۱۷۸/۵۔ مستدرک حاکم: ۲/۲۹۲۲۔ سنن ابن ماجہ،  
کتاب الزہد باب الورع۔

حدیث نمبر ۳۳: سنن ابن ماجہ: الفتن، باب العقوبات: ۲/۱۳۳۴، رقم: ۴۰۲۲۔

مسند الشہاب: ۱/۲۹۸، رقم: ۴۹۵۔ کنز العمال: ۳/۱۰۳، رقم: ۵۶۹۳۔  
کنز العمال: ۳/۲۰۱، رقم: ۵۶۹۳۔

جامع الاحادیث: ۷/۱۹۹، رقم: ۶۸۱۷۔

مَنْ لَمْ يَأْخُذْ شَارِبَهُ فَلَيْسَ مِنَّا (نسائی)  
جس نے اپنی مونچھوں کو نہ تراشا وہ ہم میں سے نہیں۔

# بلوغ المآرب فی قص الشوارب

تالیف: امام جلال الدین سیوطی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

تخریج و ترجمہ

علامہ محمد شہزاد مجددی سیفی

دارالاحلام، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ.

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:  
یہ احادیث پر مشتمل جزء ہے جس کا عنوان میں نے ”بلوغ المآرب فی قص  
الشوارب“ رکھا ہے۔

امام بخاری و مسلم رحمہما اللہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:  
(باب إعتاق اللّٰحی، بخاری)

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ خالفوا  
المشرکین وفروا اللّٰحی واحفوا الشوارب. (۱)  
(ترجمہ) سیدنا ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”مشرکین کی مخالفت کرو اور  
داڑھیاں بڑھاؤ اور مونچھیں کتراؤ۔“  
”النهاية“ میں ہے: اعتفاء الشوارب کا مطلب ہے کہ مونچھوں کو پست کرنے  
میں خوب مبالغہ کیا جائے۔

امام بخاری حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: کہ نبی ﷺ نے  
فرمایا:

انہکوا الشوارب واعفوا اللّٰحی۔ (۲)

(ترجمہ) مونچھیں خوب پست کرو اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ ﷺ

نے ارشاد فرمایا:

جزّو الشوارب - (۳) یعنی مونچھیں اچھی طرح پست کرو۔

امام یزید علیہ الرحمہ (بسند حسن) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ان اهل الشرك يعفوا شواربهم ويحفون لحاهم فخالقوهم فاعفوا اللحى واحفوا الشوارب۔ (۴)

(ترجمہ) بے شک مشرکین اپنی مونچھیں بڑھاتے ہیں اور داڑھیاں کٹواتے ہیں تو تم ان کی مخالف کرو داڑھیاں بڑھاؤ اور مونچھیں کٹاؤ۔

حارث بن ابی اسامہ اپنی مسند میں یحییٰ ابن کثیر سے روایت کرتے ہیں، انھوں

نے بیان کیا:

اتى رجل من العجم المسجد وقد وفر شارباً وجزّ لحيته فقال له رسول الله ﷺ ما حملك على هذا؟ فقال ان ربي امرني بهذا، فقال له رسول الله ﷺ ان الله تعالى امرني ان اوفر لحيتي واحفى شاربى۔ (۵)

(ترجمہ) ایک عجمی شخص مسجد (نبوی) میں آیا اور اس نے اپنی مونچھیں بہت زیادہ بڑھا رکھی تھیں جبکہ داڑھی کٹوائی ہوئی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا تمہیں ایسا کرنے کو کس نے کہا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میرے آقا نے مجھے ایسا کرنے کا حکم دیا ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اپنی داڑھی کو بڑھاؤں اور اپنی مونچھوں کو پست کروں۔

امام طبرانی، رسول اللہ ﷺ کی خادمہ ام عیاش رضی اللہ عنہا سے (بالاسناد) روایت کرتے ہیں، فرماتی ہیں:

کان رسول اللہ ﷺ یحفی شاربہ۔ (۶)

(ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مونچھوں کو پست کیا کرتے تھے۔

امام دیلمی مسند فردوس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں،  
انھوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

انا آل محمد نعفی لحانا ونحفی شاربنا وانا آل کسریٰ یحلقون

لحاهم ویعفون شواربہم ہدینا مخالف لہدیہم۔ (۷)

(ترجمہ) کہ ہم امت محمدیہ اپنی داڑھیوں کو بڑھاتے اور اپنی مونچھوں کو پست کرتے  
ہیں۔ جبکہ قوم کسریٰ والے اپنی داڑھیوں کو منڈواتے اور مونچھوں کو چھوڑ دیتے ہیں، ہمارا  
طریقہ ان کے طریقے کے برعکس ہے۔

الشیخ ولی الدین عراقی شرح سنن ابی داؤد میں مونچھیں پست کرنے کی حکمت  
بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

مونچھیں پست کرنا خالص دینی معاملہ ہے اور یہ مجوسیوں کے شعار کی مخالفت ہے  
کیونکہ وہ مونچھیں بڑھاتے ہیں۔ جیسا کہ روایات صحیحہ کے تسلسل سے ثابت ہے۔ اور یہ  
دنیوی معاملہ بھی ہے کہ اس سے وضع قطع اچھی دکھائی دیتی ہے، جبکہ اس میں منہ سے متعلق  
امور میں نفاست کا بھی اہتمام ہے۔ اور وہ چیزیں جو اس مقام سے چھوتی ہیں جیسے شہد اور  
پینے کی چیزیں وغیرہ (ان سے بھی حفاظت ہوتی ہے)۔ اسی طرح اچھی وضع قطع دین سے  
بھی تعلق رکھتی ہے، کیونکہ اس طرح دین والے کے احکام کی بجا آوری بھی ہوتی ہے، اور  
اس میں اہل اقتدار جیسے حاکم وقت، مفتی اور خطیب وغیرہ کے لئے بھی تعمیل ارشاد کا سامان  
ہے۔ ممکن ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں اسی طرف اشارہ ہو۔

وَصَوِّرْكُمْ فَاَحْسَنَ صُورَكُمْ فَلَا تَشَبَّهُوا بِمَا يَقْبَحُهَا. (الایہ)

اور اسی طرح ابلیس سے متعلق اس آیت میں ارشاد ہے:

وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغْتَبِرْنَ خَلْقَ اللَّهِ..... الخ

یہ سب کلام شیخ تقی الدین ابن دقین العید علیہ الرحمۃ نے بالمعنی ”شرح الالمام“

میں بیان کیا ہے۔

شیخ ولی الدین عراقی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے:

”اس کا مقتضایہ ہے کہ مونچھیں پست کرنے سے بھی سنت ادا ہو جائے گی، لیکن

صحیحین میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ”واحفوا الشوارب“ (مونچھیں جڑ سے

کاٹو) تراشنے سے زیادہ کاٹنے کے استحباب پر دلالت کرتی ہے۔ اور اس سے ان مقاصد کی

بھی تائید ہوتی ہے جن کے حصول کے لئے مونچوں کو تراشنے کا حکم دیا گیا ہے اور وہ

(مقاصد) یا تو مجوسیوں کے طریقے کی مخالفت ہے یا پھر مونچھیں رکھنے کی قباحتوں کا ازالہ

ہے، لہذا ”احفوا“ کے ظاہری الفاظ سے بعض علماء (احناف وغیرہ) نے استدلال کیا اور

مونچھوں کو جڑ سے اکھاڑنے اور مونڈنے کا موقف اختیار کیا۔ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ

عنہ، بعض ائمہ تابعین اور اہل کوفہ (یعنی ائمہ احناف) نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ جبکہ بعض

دوسرے علماء نے جڑ سے اکھاڑنے اور مونڈنے سے منع کیا ہے، اور یہ امام مالک علیہ الرحمۃ کا

قول ہے، امام نووی علیہ الرحمۃ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ اسی مسئلہ میں ایک تیسرا قول بھی

ہے، کہ آدمی کو ان دونوں امور میں سے کسی ایک کو اپنانے کا اختیار ہے۔ (یہ قاضی عیاض

مالکی علیہ الرحمۃ نے بیان کیا ہے)۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ شرح بخاری میں فرماتے ہیں۔ اکثر احادیث

میں یہ روایات لفظ قص سے آئی ہیں اور امام نسائی کی روایت میں حلق کا لفظ بھی آیا ہے اور

امام مسلم کے ہاں جزو کے الفاظ بھی ملتے ہیں جبکہ صحیح مسلم میں احفوا اور انھکوا کے الفاظ پر مبنی

روایات بھی آئی ہیں اور یہ تمام عبارات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ ان سے مقصود بالوں کو کاٹنے میں مبالغہ کرنا ہے کیونکہ السَّجَزُ (جیم اور زاء ثقلیہ کے ساتھ) بالوں اور چڑی کو اس حد تک صاف کرنا کہ وہ جلد تک پہنچ جائے اور

احفاء (حاء مہملہ اور فاء کے ساتھ) بالوں کو اکھاڑنے میں شدید مبالغہ کو کہتے ہیں

اور

امام ابو عبیدہ البروی کہتے ہیں کہ اتنا کاٹو کہ جلد ظاہر ہو جائے اور امام خطابی نے کہا ہے کہ اس سے مراد بالوں کو اکھاڑنے اور صاف کرنے میں مبالغہ کرنا ہے۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں نے اس حوالے سے امام شافعی اور ان کے وہ اصحاب جنہیں میں نے دیکھا ہے جیسے امام مزنی اور ربیع وغیرہ سے منقول کوئی قطعی قول نہیں دیکھا۔ یہ لوگ مونچھوں کے معاملہ میں مبالغہ سے کام لیتے تھے اور میرا خیال ہے کہ انہوں نے یہ عمل امام شافعی سے اخذ کیا تھا۔

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اصحاب فرماتے ہیں۔ احفاء (مبالغہ سے کاٹنا) محض پست کرنے سے افضل ہے اور ابن العربی مارکی نے عجیب بات کی ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ قول نقل کیا ہے وہ مونچھیں منڈوانے کو مستحب سمجھتے تھے۔ اور امام اثرم فرماتے ہیں: کہ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ شدید مبالغہ کے ساتھ مونچھیں کاٹتے تھے اور انہوں نے اس بات پر زور دیا ہے کہ یہ صرف تراشنے سے افضل ہے۔

امام طبری نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور اہل کوفہ (احناف) کے حوالے سے بیان کیا ہے اور اہل لغت کی روایت بیان کی ہے کہ احفاء جڑ سے اکھاڑنے کو کہتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ سنت دونوں امور پر دلالت کرتی ہے اور ان میں کوئی تعارض نہیں کہ قص (تراشنا)

اور احناف (جڑ سے اکھاڑنا) مونچھوں کو جڑ سے کاٹنے پر دلالت کرتا ہے اور یہ دونوں امور ثابت ہیں سو اس میں آدمی کو اختیار ہے کہ ان میں سے کسی پر بھی عمل کر لے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ علامہ طبری کے اس قول میں وارد دونوں صورتوں کا ثبوت احادیث مرفوعہ میں بالمعنی موجود ہے۔

مونچھوں کو تراشنے کا ذکر حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس روایت

میں ہے:

صِفْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ شَارِبِي وَفِي لِقْصِهِ عَلَى سِوَاكِ (۸)  
ترجمہ: میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں مہمان بن کر گیا جبکہ میری مونچھیں بڑھی ہوئی تھیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مسواک رکھ کر کاٹ دیا۔

اور بیہقی کے الفاظ میں:

فَوَضَعَ السِّوَاكَ تَحْتَ الشَّارِبِ وَقَصَّ عَلَيْهِ

ترجمہ: آپ نے میری مونچھوں کے نیچے مسواک رکھ کر باقی بال کاٹ دیئے۔

امام بزار نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت نقل کی ہے:

ان النبي صلى الله عليه وسلم ابصر رجلا وشاربه طويل فقال ليتوني

بمقص و سواك فجعل السواك على طرفه ثم اخذ ما جاوزه (۹)

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جس کی مونچھیں بہت بڑھی ہوئی

تھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے قینچی اور مسواک دو پھر مسواک اس کے ہونٹوں پر

رکھی اور جتنا زائد تھا اسے کاٹ دیا۔

امام ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا (اور اس حدیث کو

حسن کہا) انہوں نے بیان کیا کہ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْصُ شَارِبَهُ (۱۰)

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مونچھیں پست کیا کرتے تھے۔

امام بیہقی نے حضرت شریک بن مسلم الخولانی کی سند سے روایت کیا ہے:

قال رأيت خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقصون شواربهم، ابو امامه الباهلي، مقدم بن معدي، كرب الكندي، عتبة بن  
عوف السلمي، الحجاج بن عامر الشمالي و عبد الله بن سفر رضى الله  
عنهم. (۱۱)

کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پانچ صحابہ کرام ابو امامہ الباہلی، مقدم  
بن معدی، کرب الکندی، عتبہ بن عوف السلمی، الحجاج بن عامر الشمالي اور عبد اللہ بن سفر رضی اللہ  
عنہم کو دیکھا کہ وہ اپنی مونچھوں کو پست کیا کرتے تھے۔

ریا احفاء یعنی جڑ سے اکھاڑنے کا معاملہ تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے  
مروی میمون بن مہران کی روایت میں ہے۔ انہوں نے کہا:

ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المجوس فقال انهم يوفون  
سبالهم و يحلقون لحاهم فخالقوهم (۱۲)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس یعنی آتش پرستوں کا تذکرہ کرتے ہوئے  
فرمایا کہ وہ اپنی مونچھیں بڑھاتے اور داڑھیاں منڈواتے تھے تو تم ان کی مخالفت کرو۔ راوی  
کہتے ہیں:

كان عمر يستعرض سبلته فجزّها كما تجزّ الشاة او البعير

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی مونچھوں کو پکڑتے اور اس طرح مونڈتے  
جیسے بکری یا اونٹ کو مونڈا جاتا ہے۔ (اسے طبری، طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔)

امام ابوبکر بن اشرم نے بطریق عمر بن ابی سلمۃ عن ابیہ روایت کیا ہے۔ انہوں

نے کہا:

رأيت ابن عمر يحفي شاربہ حتی لا یترک منه شیئا (۱۳)

ترجمہ: میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ اپنی مونچھوں کو اتنا اکھاڑتے، یہاں تک کہ اس میں سے کچھ نہ چھوڑتے تھے۔

اور طبرانی نے عبد اللہ بن ابی رافع کی سند سے روایت کیا ہے:

قال رأيت ابا سعيد الخدري و جابر بن عبد الله و ابن عمر و رافع بن خديج و ابا اسيد الانصاري و سلمة بن الاكوع و ابا رافع ينكهون شواربهم كالخلق. (۱۴)

(ترجمہ) میں نے ابوسعید الخدری، جابر بن عبد اللہ، ابن عمر، رافع بن خدیج، ابواسید الانصاری، سلمہ بن الاکوع اور ابورافع کو دیکھا کہ وہ اپنی مونچھیں اس طرح کاٹتے تھے جیسے مونڈی ہوئی ہوں۔

واخرج الطبرانی من طرق عن عروه و سالم و القاسم و ابی سلمة انهم كانوا يحلقون شواربهم. (۱۵)

(ترجمہ) طبرانی نے عروہ بن زبیر، سالم، قاسم بن محمد بن ابی بکر اور ابوسلمہ رضی اللہ عنہم کی اسناد سے روایت کیا یہ سب بزرگ اپنی مونچھیں منڈواتے تھے۔  
امام دارقطنی ”الافراد“ میں کہتے ہیں:

نا محمد بن نوح الجنة، ثنا جعفر بن حبيب ثنا عبد الله بن رشيد البنا  
حفص بن عمر عبيد الله بن عمر عن نافع قال قيل لا بن عمر انك تحفي  
شاربك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلہ (۱۶)

☆ حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”فتح الباری“ میں طبری لکھا ہے جو کہ درست ہے۔ (مجددی)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ بھی اپنی مونچھیں جڑ سے اکھاڑتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا تھا۔“ اور (ابو جعفر) تمام کہتے ہیں:

عن عبد اللہ بن بسر قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یطو شاربہ طراً

اخرجه الطبرانی. (۱۷) (مسند الشامیین الطبرانی، رقم: ۱۰۲۶)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اپنی مونچھیں انتہائی خوبصورتی سے سنوارتے تھے۔

اور امام ابن ابی شیبہ اپنی ”مصنف“ میں روایت کرتے ہیں:

حدثنا کثیر بن ہشام عن جعفر ابن ہرقان عن حبيب قال رأیت ابن

عمر جز شاربہ کانه حلقه (۱۸)

ترجمہ: میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ انہوں نے اپنی مونچھوں کو اتنا ہلکا کیا ہوا ہے کہ جیسے منڈوایا ہوا ہو۔

اور وہ (ابن ابی شیبہ) کہتے ہیں: عن عبد اللہ بن ابی رافع قال رأیت ابا

سعید و رافع بن خدیج و ابی سلمہ بن الاکوع و ابن عمر و جابر بن عبد اللہ و

ابا اسید ینھکون شواربہم کما جز الحلق (۱۹)

ترجمہ: میں نے ابوسعید خدری، رافع بن خدیج، ابوسلمہ بن الاکوع، ابن عمر، جابر بن

عبداللہ اور ابواسید البدری رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ انہوں نے اپنی مونچھوں کو اتنا پست کر رکھا

ہے گویا کہ منڈوایا ہوا ہے۔

اور ابن عساکر روایت کرتے ہیں۔

عن عثمان بن ابراہیم بن ابراہیم بن محمد بن حاطب قال رأیت

عبد اللہ ابن عمر قد احفی شاربہ حتی کانه لطفہ (۲۰)

ترجمہ: میں نے ابن عمر کو دیکھا انہوں نے اپنی مونچھوں کو اتنا تراشا ہوا تھا کہ جیسے نو چاہو۔  
اور امام طبرانی ”معجم کبیر“ میں روایت کرتے ہیں۔

حدیثی..... عثمان بن عبد اللہ بن رافع اللہ راعی ابا سعید الخدری و جابر بن  
عبد اللہ و عبد اللہ بن عمرو و سلمة بن الاکوع و ابا اسید البدری و رافع بن  
خدیج و انس بن مالک یا خذون من الشوارب کاخذ الحلق (۲۱)  
ترجمہ: انہوں نے ابوسعید خدری، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عمرو، سلمة بن الاکوع، ابو  
اسید البدری، رافع بن خدیج اور انس بن مالک کو دیکھا کہ وہ اپنی مونچھوں کو حلق یعنی  
منڈوانے کی طرح ہلکا کرتے تھے۔



## تخریج احادیث

(بلوغ المآرب فی قص الشوارب)

- ۱- صحیح بخاری: کتاب اللباس، باب اغشاء للحمی ج: ۲ ص: ۸۷۵ طبع: کراچی
- صحیح مسلم: کتاب الطہارۃ ج: ۱ ص: ۱۲۹ طبع: کراچی
- ۲- صحیح بخاری: ایضاً ج: ۲ ص: ۸۷۵ طبع: کراچی
- ۳- صحیح مسلم: کتاب الطہارۃ ج: ۱ ص: ۱۲۹ ط: کراچی
- ۴- کشف الاستار: کتاب الزینۃ: رقم: ۲۷۹۸ مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۱۶۹
- (اشادہ حسن)
- ۵- مسند الحارث: کتاب اللباس والزینۃ باب ماجاء فی الاخذ من الشعر رقم الحدیث: ۵۸۳ المطالب العالیہ: رقم: ۲۳۰۸
- ۶- مجمع الزوائد: باب ماجاء فی الشارب واللحمیہ: ۳۳۲/۲ ایضاً: ۱۹۸/۵ رقم: ۸۸۴۲
- ۸- مسند الفردوس ج: ۱ ص: ۵۴ رقم: ۱۴۸ جامع الاحادیث: ۴۱۶/۹ رقم: ۸۷۰۶
- ۸- طبرانی کبیر: ۳۷۰/۱۵ رقم: ۱۷۴۳۱ سنن ابی داؤد: کتاب الطہارۃ ج: ۱ ص: ۴۸ طبع: ریاض، معرفۃ السنن دلائل: ۳۹۷/۱ رقم: ۳۳۱ شرح معانی الآثار ج: ۲ ص: ۳۰۷ کراچی
- ۹- مجمع الزوائد ج: ۵ ص: ۱۳۳
- ۱۰- الجامع الترمذی: کتاب الادب، باب قص الشارب رقم الحدیث: ۲۷۶۰
- ۱۱- سنن الکبریٰ للبیہقی ج: ۱ ص: ۱۵۱ رقم: ۷۱۸
- ۱۲- معجم الاوسط: رقم: ۱۶۵۱ معجم کبیر طبرانی ج: ۱۱ ص: ۱۷۳ رقم: ۲۵۷
- سنن الکبریٰ للبیہقی ج: ۱ ص: ۱۵۱ رقم: ۷۱۶ شعب الایمان: رقم: ۵۹۴۸

- ۱۳- تعلق التعلق (ابن حجر عسقلانی) ج: ۳ ص: ۲۶۴
- ۱۴- سنن الکبریٰ للبیہقی: ج: ۱/۱۵۱ رقم: ۷۱۷ معرفۃ الصحابة لابی نعیم: ۴/۴۱۴ رقم: ۱۳۸۸
- ۱۵- فتح الباری: ج: ۱۰ ص: ۴۷۰ کتاب اللباس، خلق العائذ و تقسیم الاطافیر
- ۱۶- معجم کبیر طبرانی: ۱۱/۳۱۵ رقم: ۶۹۱ اطراف الغرائب والافراد ۳/۴۷۲ رقم: ۳۳۱۳ طبقات الکبریٰ ابن سعد: رقم: ۱۱۵۲
- ۱۷- الاحادیث المختارة: رقم: ۴۹۲۹ مسند الشامیین طبرانی: رقم: ۱۰۲۶ مجمع الزوائد: ۲/۳۳۲ فوائد تمام: رقم: ۱۸۵ ج: ۳ ص: ۴۷
- ۱۸- مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰/۶ رقم: ۴
- ۱۹- العلل لابن ابی حاتم: ۱/۶۱۷۷ رقم: ۲۲۲۳ مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰/۶ رقم: ۷ سنن کبریٰ للبیہقی: ۱/۱۵۱ رقم: ۷۱۷
- ۲۰- شعب الایمان: ۱۳/۴۵۷ رقم: ۶۱۷۶ شرح معانی الآثار: ج: ۲ ص: ۳۰۱ ط: کراچی طبقات ابن سعد: ۴/۱۷۶ زاد المعاد: ۱/۱۷۱ تاریخ دمشق: ۳۸/۳۱۵ رقم: ۴۵۷۳ معجم الکبیر طبرانی: ج: ۱ ص: ۲۸۹

☆☆☆☆☆

## القول الأشبه:

فی حدیث من عرف عرف نفسه فقد عرف ربه.

(جس نے اپنے نفس کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا)

(واضح ترین قول)

مؤلف: امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ

مترجم: علامہ محمد شہزاد مجتہدی

دارالاحلام، لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وسلاماً علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔

تمام تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام۔

زبان زدعام روایت ”من عرف نفسه فقد عرف ربه“ (جس نے اپنے آپ کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا) کے معنی کے بارے میں سوالات بہت بڑھ گئے ہیں۔ کبھی اس سے ایسے معنی سمجھے جاتے ہیں جو درست نہیں اور کبھی انہیں اکابر صوفیہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ لہذا میں نے اس مضمون میں شرح خال اور دفع اشکال کے لیے کچھ قلم بند کیا ہے اور اس میں دو مقالے ہیں،

### پہلا مقالہ:

یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ امام ابو زکریا محی الدین النووی رحمہ اللہ سے ان کے فتاویٰ میں اس کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا، یہ ثابت نہیں ہے اور ابن تیمیہ نے کہا یہ موضوع (جعلی) ہے۔ امام زرکشی علیہ الرحمہ نے اجادیت المستخرہ (۳) میں کہا کہ ابن السمعانی نے بیان کیا ہے کہ یہ یحییٰ بن معاذ رازی علیہ الرحمہ کا کلام ہے۔

### دوسرا مقالہ:

امام محی الدین نووی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں: ”اس کا مطلب ہے جس نے اپنی ذات کو ذات باری کی طرف کمزوری محتاجی، اور بندگی کے حوالے سے پہچانا، اس نے اپنے رب کو قوت، ربوبیت، کمال مطلق اور اعلیٰ صفات کے ساتھ پہچانا۔“ شیخ تاج الدین ابن عطاء اللہ قدس سرہ ”لطايف الحسن“ میں فرماتے ہیں، میں نے اپنے شیخ

ابوالعباس المرسی رحمہ اللہ تعالیٰ کو فرماتے سنا: اس قول کا مفہوم دو طرح سے ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ جس نے اپنی ذات کو پستی، عاجزی اور احتیاج کے ساتھ پہچان لیا، اس نے خالق حقیقی کو اس کی عظمت، قدرت اور شان بے نیازی کے ساتھ پہچان لیا۔ پس معرفت نفس پہلے اور معرفت الہی بعد میں ہوتی ہے۔ دوسرا یہ کہ بلاشبہ جو اپنی ذات کو پہچان لیتا ہے تو اسی کے ذریعے اس پر یہ کھلتا ہے کہ وہ اس سے پہلے ہی اللہ کو پہچانتا تھا، سو پہلا حال سائلین کا اور دوسری کیفیت مجذوبین کی ہے۔ شیخ ابو طالب مکی علیہ الرحمہ ”قوت القلوب“ میں فرماتے ہیں۔ اس کا معنی ہے کہ جب تم نے اپنے نفس کی عادات کے بارے میں مخلوق کے معاملے کو سمجھ لیا ہے (جبکہ) یقیناً تم اپنے اوپر اپنے افعال کے حوالے سے اعتراض اور اپنے اعمال میں نکتہ چینی کو ناپسند کرتے ہو، تو اس سے تم نے اپنے خالق کی صفات کو پہچان لیا کیونکہ بلاشبہ وہ بھی یہ ناپسند کرتا ہے، پس اس کی قضا اور عمل پر راضی رہ، جیسا کہ تو اپنے عمل کے لیے یہ پسند کرتا ہے۔ حضرت شیخ عزالدین قدس سرہ فرماتے ہیں: اس قول سے متعلق رازوں میں سے ایک راز مجھ پر کھلا ہے جس کا اظہار ضروری اور اس کی توصیف مستحسن ہے۔ وہ یہ کہ ”حق تعالیٰ شانہ“ نے اس لطیف روح کو جو لطیفہ لاہوتی ہے اس پیکر جسمانی میں رکھا ہے جو ناسوتی آلائشوں سے اُٹا پڑا ہے۔ یہ بھی واحدانیت و ربانیت کی ایک دلیل ہے۔ اس مثال سے استدلال کی مزید دس وجوہات ہیں۔

اول: چونکہ پیکر جسمانی کسی منتظم و مہتمم کا محتاج تھا اور روح اس کے لیے سبب تحریک بھی ہے اور ذریعہ تنظیم بھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کائنات کا بھی کوئی بنانے والا اور چلانے والا لازمی ہے۔

دوم: کیونکہ اس نظام جسمانی کو چلانے والی روح ایک ہے، اس سے ہمیں معلوم ہوا

کہ اس کائنات کا چلانے والا بھی ایک ہی ہے اور اس نظام نگوینی و تدبیری میں کوئی اس کا شریک نہیں ہے اور یہ کسی طور جائز نہیں کہ اس سلطنت میں کوئی اس کا ہمسر ہو۔  
ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَوْ كَانَ فِيْهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا (الانبیاء: ۲۲)

”اگر اللہ کے سوا اس کائنات میں دو خدا ہوتے، وہ آپس میں جھگڑتے“  
حق تعالیٰ شانہ کا فرمان ہے:

قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذْ لَا يَتَّخِذُوا إِلَهًا إِلَّا ذِي الْعَرْشِ  
مَجِيدًا. مُبْتَخَاتًا. وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

”آپ فرمادیں کہ اگر اس کے ساتھ اور خدا ہوتے جیسا کہ یہ کہتے ہیں تو وہ بھی عرش پر پہنچنے کی کوئی راہ ڈھونڈ نکالتے۔ اس کی ذات پاک و برتر ہے ان کی باتوں سے اور وہ بہت بلند ہے۔“

فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَذَّاهُ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى  
بَعْضٍ مُّشْبِهَانِ اللَّهُ عَمَّا يَصِفُونَ (المومنون: ۹۱)

(ترجمہ) اور اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا نہیں، اگر ایسا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق لے جاتا اور ضرور ایک دوسرے پر اپنی بڑائی چاہتا مگر اس کی ذات پاک ہے ان باتوں سے جو یہ بناتے ہیں۔“

سوم: اسی طرح بدن میں ہونے والی ہر حرکت کے پیچھے روح کی قوت ارادی کام کر رہی ہے اور یہ حرکت روح کے لیے ہی ہوتی ہے، معلوم ہوا کہ کوئی صاحب اختیار ہے جو اپنے دائرہ نگوین میں تصرف کر رہا ہے اور خیر یا شر سے متعلق ہونے والی کوئی حرکت بھی ایسی

نہیں جو اس کے ارادے، تخلیق اور تقدیر کے تحت نہ ہو۔

چہارم: یونہی جسم کا کوئی عضو ایسا نہیں جس کی نقل و حرکت کا علم اور شعور روح کو نہ ہو۔ اس کی کوئی نقل و حرکت ایسی نہیں جو روح سے پوشیدہ ہو۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمین و آسمان کا کوئی ذرہ بھی ذات باری سے مخفی نہیں۔

پنجم: جیسا کہ جسم کا کوئی حصہ دوسرے جز کی نسبت روح سے زیادہ قریب نہیں۔ البتہ روح جسم کے ہر عضو کے قریب ہے۔ اس سے ہمیں معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ ہر چیز کے قریب ہے لیکن کوئی چیز دوسری کی نسبت اس سے زیادہ قریب یا زیادہ دور نہیں ہے اور یہ قرب و بعد فاصلے کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ وہ ذات پاک اس سے پاک ہے۔

ششم: کیونکہ روح جسم کے وجود سے پہلے بھی موجود تھی اور اس کے فنا ہونے کے بعد بھی موجود رہے گی۔ لہذا ہم نے جانا کہ پروردگار عالم مخلوقات کے وجود سے پہلے بھی موجود تھے اور اس کے بعد بھی لازوال شان و عظمت کے ساتھ ہمیشہ ہمیشہ موجود رہیں گے۔

ہفتم: کیونکہ روح کے جسم میں ہونے کے باوجود اس کی کیفیت معلوم نہیں ہوتی لہذا معلوم ہوا کہ خالق اکبر بھی کیفیات سے پاک اور منزہ ہے۔

ہشتم: کیونکہ جسم میں ہونے کے باوجود روح کا مقام نہیں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ذات باری بھی کسی مقام میں مقیم ہونے سے پاک ہے۔ اسے کہاں اور کیسے سے متصف نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ جس طرح روح تمام جسم میں موجود ہے اور کوئی عضو اس سے خالی نہیں ہے ایسے ہی حق تعالیٰ سبحانہ و تعالیٰ ہر جگہ ہے اور کوئی جگہ اس سے خالی نہیں ہے اور وہ زمان و مکان سے پاک اور منزہ بھی ہے۔

نہم: کیونکہ روح جسم میں ہونے کے باوجود آنکھوں سے دکھائی نہیں دیتی اور نہ ہی

تمثیلی صورت اختیار کرتی ہے۔ معلوم ہوا کہ ذات حق کو بھی ظاہری آنکھ نہیں دیکھ سکتی اور نہ ہی وہ صورت و مظاہر اختیار کرتی ہے اور وہ شمس و قمر سے بھی مشابہت نہیں رکھتی ہے۔

لیس کمثلہ شیء و هو السميع البصير

”کوئی شے اس کے مثل نہیں اور وہ سننے اور دیکھنے والا ہے۔“

وہم: جس طرح روح کو چھوا، اور چھیڑا اور پکڑا نہیں جاسکتا، ایسے ہی ذات باری جسمانیت اور چھونے چھیڑے جانے سے منزہ اور پاک ہے۔

تو یہ مطلب ہے ”جس نے اپنے آپ کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا۔ کا تو خوش خبری ہے اس کے لیے جس نے پہچانا اور اپنے گناہ کا اعتراف کیا، اس قول کی ایک تفسیر اور بھی ہے، وہ یہ کہ تمہیں یہ معلوم ہو جائے کہ تمہارے نفس کی صفات تمہارے رب کی صفات کے برعکس ہیں تو جس نے اپنے نفس کو فنا کے ساتھ پہچانا تو اس نے اپنے رب کو بقاء کے ساتھ پہچانا، اور جس نے اپنے نفس کو جفا اور خطا کے حوالے سے پہچانا تو اس نے اپنے رب کو وفا و عطا کے جہت سے پہچانا اور جس نے اپنے نفس کو ویسے پہچانا جیسا کہ وہ ہے تو اس نے اپنے رب کو ویسے پہچانا جیسا کہ وہ ہے۔

اور جان لو! کہ تمہارے پاس عرفان ذات (اپنی پہچان) کا جیسا تمہاری ذات ہے کوئی راستہ نہیں تو پھر اس کی ذات (کی حقیقت) تک رسائی کیسے ممکن ہے۔ گویا کہ اس قول میں ایک امر محال کو دوسرے امر محال پر موقوف ٹھہرایا گیا ہے کیونکہ یہ محال ہے کہ تم اپنے نفس کو اس کی کیفیت و کمیت کے ساتھ پہچان سکو، تو اپنے دو پہلوؤں کے مابین موجود نفس، اس کی کیفیت، اینیت (موجودگی) ظاہری و باطنی و ساخت اور جلوہ فرمائی کی تعریف سے قاصر ہو تو یہ کیسے مناسب ہے کہ مقام بندگی کے باوجود تم شان ربوبیت کو اس کے کیف و کم اور وجود کے حوالے سے بیان کر سکو۔ جب کہ وہ کیفیت و کمیت سے ہی پاک ہے اور

صدر الدین قونوی علیہ الرحمہ نے شرح ”التعرف“ میں کہا ہے۔ ”کہ بعض اہل معرفت نے اس قول کی شرح میں بیان کیا ہے کہ اس کا تعلق ”باب تعلیق“ سے ہے جو واقع نہیں ہو سکتا اور وہ یہ ہے کہ معرفت ذات کا دروازہ شارع علیہ السلام نے یہ فرما کر بند کر دیا ہے کہ:

”قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الاسراء: ۸۵)

آپ کہہ دیجئے! کہ روح امر رب میں سے ہے۔

تو اس فرمان سے متنبہ کر دیا کہ انسان جب اپنی ہی ذات کے ادراک سے قاصر ہے جو مخلوق ہونے کے ساتھ ہر چیز سے بڑھ کر اس کے نزدیک ہے تو وہ اپنے خالق کی معرفت سے بدرجہ اولیٰ عاجز ہے بلکہ وہ تو اپنے کلام، حواس، سماعت، بصارت، اور قوت شامہ (سونگھنے) کی حقیقت تک رسائی سے بھی عاجز ہے اور ان کے علاوہ دیگر امور میں بھی، کیونکہ بلاشبہ انسانوں کے مابین ان تمام امور میں اختلاف اور مکاتیب فکر ہیں۔ جن میں غور و خوض کرنے والا طویل مدت کے بعد بھی کسی حتمی نتیجے پر نہیں پہنچتا، جیسا کہ ان میں ایک اختلاف ہے کہ بینائی (آنکھ کی) پتلی کی حرکت سے کام کرتی ہے۔ یا شعاع کے ٹکٹنے سے اور قوت شامہ (سونگھنے کی حس) ہوا کی گردش سے کام کرتی ہے۔ یا خوشبودار اجزاء کی طبعی حالت سے، اسی طرح دیگر امور میں بہت سے مشہور اختلافات کا معاملہ ہے تو جب ان ظاہری اشیاء کا یہ حال ہے جنہیں انسان اس حد تک قریب سے جانتا ہے تو اس ذات بزرگ و برتر کی معرفت کا کیا عالم ہوگا۔ سو یہاں وہ مقصد حاصل ہو گیا جس کے لیے ہم نے اس قول کی شرح میں مختلف اقوال پیش کیے ہیں۔ واللہ اعلم

الحاوی للفتاویٰ (ج ۲ ص ۳۸ تا ۲۴۱)

(مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد پاکستان)

# رسالہ سلطانیہ

مؤلف: امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ

مترجم: علامہ محمد شہزاد مجتہد دی

دارالاحلام، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه.

علماء وائمہ کرام نے اس بات پر دلائل پیش کئے ہیں کہ علماء کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ حکمرانوں کی طرف آمد و رفت نہ رکھیں، کیونکہ بلاشبہ اس کی ممانعت اور اس عمل کے مرتکب علماء کی مذمت میں نبی کریم ﷺ سے کئی احادیث مروی ہیں۔

ان احادیث میں سے ایک وہ ہے جسے امام ابو داؤد، ترمذی نے مع التحسین، النسائی اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، وہ بیان کرتے ہیں:

(۱) اخبرني ابو داؤد، والترمذی وحسنه، والنسائی، والبيهقي في (شعب الایمان) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ قال: ((مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا، وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ، وَمَنِ اتَى أَبْوَابَ السُّلْطَانِ الْفَتِنَ))

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو جنگل میں (آبادی سے دور) مقیم ہو اوہ سخت مزاج ہو گیا، جس نے شکار کا تعاقب کیا وہ غافل ہوا اور جو کوئی حاکم کے دروازہ پر آیا فتنہ کا شکار ہو گیا۔“ ☆

☆ علامہ عبدالرؤف المناوی علیہ الرحمہ ”فیض القدير“ میں (۱۸۹۶) لکھتے ہیں (جو جنگل میں مقیم ہوا اس نے ریادتی کی) اس سے مراد یہ ہے کہ اس کا دل سخت اور مزاج کرخت ہو جاتا ہے، پھر اسی باعث وہ امور خیر مثلاً نیکی اور صلہ رحمی کی طرف مائل نہیں ہوتا کیونکہ وہ علماء سے دور ہو جاتا ہے اور اسی عمل کی بناء پر وہ صلحاء کی صحبت میں کم جاتا ہے پس اس کی طبیعت میں وحشی پن آ جاتا ہے اور حافظ ابن حجر (رحمۃ اللہ علیہ) سے حدیث شریف کے اس حصہ (جس نے شکار کا پیچھا کیا وہ غافل ہوا) کا معنی یوں نقل کیا ہے:

شکار کی کثرت اور اس میں مستقل مشغولیت مکروہ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے بعض واجبات (جاری)

(۲) اخراج الامام احمد فی (مسند ۵)، و ابو داؤد، والبیہقی بسند صحیح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ ((مَنْ اَتَى ابوابَ السُّلْطَانِ الْفُتْنِ، وَمَا اَزْدَادَ مِنَ السُّلْطَانِ قُرْبًا اِلَّا اَزْدَادَ مِنَ اللّٰهِ [تَعَالٰی] بُعْدًا)) ترجمہ: امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں اور امام ابو داؤد و بیہقی رحمہما اللہ تعالیٰ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، انہوں نے کہا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو حاکم کے دروازہ پر گیا وہ فتنہ میں پڑا اور جتنا کوئی حکمران سے قریب تر ہوتا جاتا ہے، اتنا ہی اللہ تعالیٰ سے دور تر ہوتا جاتا ہے۔“

(۳) اخراج ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((اِنَّ مِنْ ابْغَضِ الْقُرَّاءِ اِلَى اللّٰهِ [تَعَالٰی] الَّذِيْنَ يَزُوْرُوْنَ الْاُمَرَاءَ)) ترجمہ: امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ کے غضب کا زیادہ شکار ہونے والے قاری وہ ہیں جو اُمرا (حکمرانوں) سے ملتے جلتے ہیں۔“ ☆

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) اور بیشتر مستحبات چھوٹ جاتے ہیں۔

علامہ مناوی (حاکم کے دروازے پر جانے والا فتنہ میں پڑا) کا مفہوم یوں بیان کرتے ہیں: یعنی اگر وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوا تو یقیناً دینی معاملہ میں خطرے سے دوچار ہوگا اور اگر حاکم کی مخالفت کی تو یقیناً اپنی جان کو خطرے میں ڈالے گا۔ پھر اگر اس نے دنیا کی وسعت پر نظر رکھی تو خود پر اللہ کی لعنت کو حقیر جانا اور اگر اس کی ملازمت اختیار کی تو پھر دنیا میں گناہ اور آخرت میں پکڑ سے نہیں بچے گا۔

☆ حدیث کا پورا متن سنن ابن ماجہ میں ان الفاظ میں منقول ہے (تَعَوَّذْ بِاللّٰهِ مِنْ حُبِّ الْحَزَنِ) قالوا یا رسول اللہ! وما حُبُّ الْحَزَنِ؟ قال: (واد فی جہنم تتعوذ منه جہنم کلّ یوم اربع مائۃ مرۃ) قالوا: یا رسول اللہ! ومن یدخلہ؟ قال: (أعدّ للقرّاء المرایین باعمالہم وانّ من ابغض القرّاء اِلَى اللّٰهِ الَّذِيْنَ يَزُوْرُوْنَ الْاُمَرَاءَ) (جاری)

(۴) أَخْرَجَ ابْنُ لَالٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ [تَعَالَى] الْعَالِمُ الَّذِي يَزُورُ الْعُمَالَ))

ترجمہ: امام ابن لال الشافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ ساری مخلوق میں سے زیادہ ناراض اس عالم سے ہوتا ہے جو حکمرانوں سے ملتا جلتا ہے۔“

(۵) أَخْرَجَ الذَّيْلِيُّ فِي (مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((إِذَا رَأَيْتَ الْعَالِمَ يُخَالِطُ السُّلْطَانَ مُخَالَطَةً كَثِيرَةً فَاعْلَمْ أَنَّ لِيْصً))

ترجمہ: امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسند الفردوس“ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم کسی عالم کو دیکھو کہ وہ حکمران سے زیادہ میل جول رکھتا ہے تو سمجھ لو کہ وہ (دین کا) ڈاکو ہے۔“

(۶) أَخْرَجَ ابْنُ مَاجَهَ بِسَنَدٍ رِجَالُهُ لِقَاتُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: ((إِنَّ النَّاسَ أَمْنٌ أُمِّي سَيَفْقَهُوْنَ فِي الدِّينِ ، وَيَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ ، وَيَقُولُونَ: لَسَاتِي الْأُمْرَاءُ فَلَسُصِيبُ مِنْ دُنْيَاهُمْ وَنَعْتَزِلُهُمْ بِدِينِنَا، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ ، كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقَتَادِ إِلَّا الشُّوكُ ، كَذَلِكَ لَا يُجْتَنَى مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا الْخَطَايَا))

ترجمہ: امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایسی سند سے روایت (حاشیہ صفحہ گذشتہ) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ سے جب الحزن سے پناہ مانگو، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ جب الحزن کیا شے ہے؟ آپ نے فرمایا جہنم میں ایک دادی ہے جس سے جہنم بھی ہر روز چار سو بار پناہ مانگتی ہے، صحابہ نے دریافت کیا یا رسول اللہ اس میں کون لوگ جائیں گے، آپ نے فرمایا وہ ان قراء کے لیے تیار کی گئی ہے جو اپنے اعمال دکھا دکھا کر کرتے ہیں اور اللہ کے نزدیک بدترین قراء وہ ہیں جو امراء کا دیدار کرتے ہیں۔ محاربی فرماتے ہیں اس سے مراد عالم امراء ہیں۔

کیا ہے جس کے راوی ثقہ ہیں، کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جلد ہی میری امت میں سے کچھ لوگ دین میں علم و فہم کا دعویٰ کریں گے اور قرآن پڑھیں گے، اور کہیں گے ہم امراء کے پاس جاتے ہیں تاکہ ان سے دنیوی حصہ حاصل کریں اور اپنے دین کے لیے ان سے دوری اختیار کریں اور ایسا نہیں ہوگا، جس طرح کانٹے دار درخت کو چھیڑنے سے سوائے کانٹا چھیننے کے کچھ نہیں ملتا، اسی طرح ان کی قربت سے بھی سوائے کوتاہیوں کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

(۷) اخرج الطبرانی فی (الاوسط) بسند رجالہ ثقات عن ثوبان رضی اللہ عنہ مولیٰ رسول اللہ ﷺ۔ قال: قلت: یا رسول اللہ: أمن أهل البيت أنا؟ فسکت، ثم قال فی الثالثة: نعم مالم تقم علی باب سدة، او تابی امیراً تسالہ۔

(قال الحافظ المنذری فی (الترغیب والترہیب): المراد بالسدة هنا: باب سلطان و نحوه) ترجمہ: اور امام طبرانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ثقہ راویوں کی سند سے ”مجمع اوسط“ میں حضرت ثوبان (مولیٰ رسول اللہ ﷺ) رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں اہل بیت میں سے ہوں؟ تو آپ خاموش رہے، پھر تیسری بار پوچھنے پر فرمایا: ہاں! جب تک کہ تم کسی حاکم کے دروازے پر کھڑے نہ ہو، اور کسی سردار کے ہاں سوال کے لیے نہ جاؤ۔

حافظ المنذری علیہ الرحمہ ”الترغیب والترہیب“ میں فرماتے ہیں: یہاں ”السدة“ سے مراد حاکم وقت اور اسی طرح کے اور لوگوں کا دروازہ ہے۔

(۸) اخرج البيهقي عن رجل من بني سليم قال: قال رسول اللہ ﷺ ((إنا بكم وابواب السلطان))

ترجمہ: امام بیہقی علیہ الرحمہ بنو سلیم کے ایک فرد سے روایت کرتے ہیں: کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حاکم کے دروازے سے بچو۔“

(۹) اخراج الدارمی فی (مسندہ) عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: ((من طلب العلم لا ربع دخل النار: لیباهی به العلماء، او یماری به السفهاء، او یصرف به وجوه الناس الیہ، او یأخذ به من الامراء))

ترجمہ: امام دارمی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے فرمایا: جس نے علم چار چیزوں کے لیے حاصل کیا وہ جہنم میں گیا، ”تاکہ اس کے ساتھ علماء پر فخر کرے یا احمقوں سے جھگڑا کرے، یا اس کے ذریعے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرے، یا اس کے ذریعے امراء سے کچھ حاصل کرے۔“

(۱۰) اخراج العقیلی عن انس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((العلماء امناء الرسل علی عباد اللہ ما لم یخالطوا السلطان، فاذا فعلوا ذلک فقد خانوا الرسل فاحذروہم واعتزلوہم))

ترجمہ: امام عقیلی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، انہوں نے کہا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”علماء اللہ کے بندوں پر رسولوں کے امین ہیں جب تک کہ وہ حکمرانوں سے گھل مل کر نہ رہیں، تو جب وہ ایسا کریں تو یقیناً انہوں نے رسولوں سے خیانت کی، تو اس وقت ان سے بچو اور انہیں چھوڑ دو۔“ ☆

☆ حضرت مؤلف علیہ الرحمہ نے اس حدیث کو حسن بن سفیان کی ”مسند“ کی طرف منسوب کیا ہے اسے حاکم نے اپنی تاریخ میں، ابونعیم نے ”حلیہ“ میں، دیلمی نے ”مسند الفردوس“ میں اور رافعی نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے جبکہ حافظ ابن عبدالبر نے ”جامع بیان العلم“ میں نقل کر کے اسے عقیلی کی طرف منسوب کیا ہے۔

علامہ ابن جوزی نے اس پر وضع کا حکم لگایا ہے جیسا کہ ”تلخیص الموضوعات“ علامہ دھمی، رقم: ۱۶۷ میں ہے جبکہ امام سیوطی علیہ الرحمہ نے (الآلکی ۲۰۱) میں اس کا تعاقب کرتے ہوئے کہا ہے کہ بلاشبہ اس حدیث کے متعدد صحیح اور معنوی شواہد موجود ہیں جو چالیس سے زائد ہیں اس لیے اصول حدیث کے تقاضوں کے مطابق اس پر حسن کا حکم لگایا جائے گا اور شیخ البانی نے ضعیف الجامع، رقم: (۳۸۸۳) اسے ضعیف کہا ہے۔

(۱۱) اخرج العسکری عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: (( الفقهاء أُمَمَاءُ الرُّسُلِ مَا لَمْ يَدْخُلُوا فِي الدُّنْيَا وَيَتَّبِعُوا السُّلْطَانَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَأَحْدَرُوهُمْ ))

ترجمہ: امام عسکری (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے فرمایا، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”فقہاء رسولوں کے امین ہیں جب تک وہ دنیا داری اختیار نہ کریں اور حاکم وقت کے حاشیہ بردار نہ بنیں تو جب وہ ایسا کرنے لگیں تو ان سے بچو۔“

(۱۲) اخرج ابو نعیم فی (الحلیۃ) عن جعفر بن محمد الصادق قال: (( الفقهاء أُمَمَاءُ الرُّسُلِ ، فَإِذَا رَایَکُمُ الْفُقَهَاءُ قَدْ رَكَنُوا إِلَى السُّلْطَانِ فَاتَهُمُوهُمْ ))

امام ابو نعیم (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”حلیہ“ میں امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا:

” فقہاء رُسُل (علیہم السلام) کے امین ہیں، تو جب تم فقہاء کو دیکھو کہ وہ حاکم وقت کی طرف گام زن ہیں تو انہیں ملامت کرو۔“

(۱۳) وَاَخْرَجَ الدِّیْلَمِیُّ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: (( مَا مِنْ عَالَمٍ اَتَى صَاحِبَ سُلْطَانٍ طَوْعًا، اِلَّا كَانَ شَرِيْكَهُ فِي كُلِّ لَوْنٍ يُعَذَّبُ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ))

ترجمہ: امام دیلمی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایسا عالم جو برضا و رغبت حاکم وقت کے پاس جائے تو وہ جہنم کی آگ میں اسے دیئے جانے والے عذاب کے ہر رنگ میں اس کا شریک ہوگا۔“

۱۴۔ وَاَخْرَجَ الدِّیْلَمِیُّ عَنْ عُمَرَ [ابن الخطاب] رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ

رسول اللہ ﷺ: ((إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأُمَرَاءَ إِذَا خَالَطُوا الْعُلَمَاءَ، وَيَمَقِّتُ الْعُلَمَاءَ إِذَا خَالَطُوا الْأُمَرَاءَ، لَا تَنْ الْعُلَمَاءُ إِذَا خَالَطُوا الْأُمَرَاءَ وَغِبُوا فِي الدُّنْيَا، وَالْأُمَرَاءَ إِذَا خَالَطُوا الْعُلَمَاءَ وَغِبُوا فِي الْآخِرَةِ))

ترجمہ: امام دیلمی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ علماء کے ساتھ میل جول رکھنے والے اُمراء کو پسند کرتا ہے اور اُمراء کے ساتھ میل جول رکھنے والے علماء سے ناراض ہوتا ہے کیونکہ یقیناً جب علماء اُمراء کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں تو دنیا کی طرف مائل ہو جاتے ہیں اور اُمراء جب علماء کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں تو آخرت کی طرف مائل ہو جاتے ہیں۔“

(۱۵) واخرج ابن ابی شیبۃ فی (مصنفه) عن حذیفۃ ابن الیمان رضی اللہ عنہ قال : (([الا] لَا يَمْشِيَنَّ رَجُلٌ مِنْكُمْ شِبْرًا إِلَى ذِي مُلْطَانِ )

ترجمہ: امام ابن ابی شیبہ (رحمۃ اللہ علیہ) نے اپنی مصنف میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا: ”خبردار تم میں سے کوئی شخص صاحب اقتدار کی طرف ایک بالشت بھی نہ جائے۔“

(۱۶) واخرج البيهقي عن محمد بن واسع قال : سَفَّ التُّرَابِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنُومِ (السلطان)).

ترجمہ: امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت امام محمد بن واسع (رحمۃ اللہ علیہ) سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا:

”حکمران کے قرب کی نسبت مٹی میں مل جانا بہتر ہے۔“ (شعب الایمان، رقم: ۹۴۲۹)

۱۔ واخرج البيهقي عن الفضيل بن عياض (۳) قال : ((كُنَّا لَتَعْلَمَ اجْتِنَابَ

السُّلْطَانُ كَمَا نَتَعَلَّمُ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ))

ترجمہ: امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت فضیل بن عیاض (رحمۃ اللہ علیہ) سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا:

”ہم حاکم وقت سے دور رہنے کی تعلیم اسی طرح حاصل کیا کرتے تھے جس طرح قرآن کی کوئی سورت سیکھا کرتے تھے۔“

(۱۸) وَاخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ قَالَ: ((اِذَا رَأَيْتَ الْقَارِيَّ يَلُودُ بِالسُّلْطَانِ ، فَاعْلَمْ اِنَّهُ لِيَصَّ ، وَاِيَّاكَ اِنْ تُخَذَّعَ فَيُقَالُ لَكَ : تَرُدُّ مَظْلَمَةً ، تَدْفَعُ عَنْ مَظْلُومٍ ، فَاِنَّ هَذِهِ خِدْعَةُ ابْلِيسَ اتَّخَذَهَا لِلْقُرَاءِ مُلْعَمًا))

ترجمہ: امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت سفیان ثوری (رحمۃ اللہ علیہ) سے روایت کیا ہے انہوں نے فرمایا:

”جب تم کسی قاری کو حاکم وقت کی خدمت میں دیکھو تو سمجھ لو کہ وہ چور ہے، اور اس فریب سے بچنا جب وہ تمہیں یہ کہے کہ وہ اسے ظلم سے روکنے کے لیے اور مظلوم کی حمایت کے لیے ایسا کرتا ہے کیونکہ بے شک یہ شیطان کا فریب ہے جسے اس نے قاریوں کے لیے بطور میٹرھی اختیار کیا ہے۔“ ☆

☆ علامہ ابن جوزی تلخیص ابلیس میں صفحہ ۱۳۹ میں لکھتے ہیں:

”معاملہ میں فریب دیا ہے اس کی وجہ سے ان میں سے کوئی یوں کہتا ہے کہ ہم تو دربار شاہی میں اس لیے جاتے ہیں تاکہ کسی مسلمان کی سفارش کر سکیں اور اس فریب کا انکشاف اس چیز سے ہوتا ہے کہ اگر یہی سفارش حکمران کے پاس جا کر کوئی اور کر دے تو انہیں یہ ناگوار گذرتا ہے اور کبھی تو وہ حاکم کے پاس تنہا جانے کی وجہ سے ایسے شخص کو ملامت بھی کرتے ہیں۔ ایسے ہی انہوں نے اپنی کتاب ”صید الخاطر“ ص ۹۴ میں بھی ابلیس کی ان کندوں کا ذکر کیا ہے جن سے وہ علماء کا شکار کرتا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے کتاب مذکور۔

(۱۹) واخرج البيهقي عن ابن شهاب قال: سمعتُ سفيان الثوري يقول لرجُل :  
 (( ان دَعَوَكَ لِتَقْرَأَ عَلَيْهِمْ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَلَا تَأْتِهِمْ )) قِيلَ لابن شهاب : من  
 تعينى؟ قال : السلطان۔

ترجمہ: امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت ابن شہاب (رحمۃ اللہ علیہ) سے روایت کیا ہے  
 انہوں نے فرمایا کہ میں نے سفیان ثوری (رحمۃ اللہ علیہ) سے سنا کہ وہ ایک شخص سے کہہ  
 رہے تھے ”اگر وہ تمہیں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (سورہ الاخلاص) پڑھنے کے لیے بھی بلائے تو اس  
 کے پاس مت جانا“۔ ابن شہاب (رحمۃ اللہ علیہ) سے پوچھا گیا یعنی کون؟ تو انہوں نے کہا  
 حاکم وقت۔

(۲۰) واخرج الحكيم الترمذي في (نواذر الاصول) عن عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه قال: اتاني رسول الله ﷺ وأنا اعرف الحزن في وجهه ، فأخذ  
 بلحيته فقال: انا لله وانا اليه راجعون . اتاني جبريل فقال: ان امتك [مفتنة]  
 بعدك بقليل من الدهر غير كثير . قلت: ومن اين ذاك؟ قال: من قبل  
 قرائتهم، تمنع الامراء الناس حقوقهم فلا يعطونها، وتنبع القراء اهواء الامراء .  
 قلت: يا جبريل فبم يسلم من يسلم منهم؟ قال بالكف والصبر، ان أعطوا الذي  
 لهم اخذوه، وان منعوهُ تركوه)).

ترجمہ: حکیم ترمذی (رحمۃ اللہ علیہ) نے ”نواذر الاصول“ میں حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے انہوں نے فرمایا، کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو  
 میں نے ان کے چہرہ انور پر غم کا اثر محسوس کیا آپ ﷺ نے اپنی داڑھی مبارک کو پکڑا اور  
 فرمایا: انا لله وانا اليه راجعون۔ جبریل میرے پاس آئے اور کہا بے شک آپ کے  
 تھوڑا ہی عرصہ بعد آپ کی امت زیادہ دیر نہیں گزرے گی کہ فتنہ کا شکار ہو جائے گی میں نے  
 پوچھا وہ کس طرح سے تو جبریل نے کہا اپنے قاریوں اور اہل اقتدار کی طرف سے۔ امراء

عوام کے حقوق ادا نہیں کریں گے اور قراء حکمرانوں کی خواہشات میں ان کی پیروی کریں گے، میں نے پوچھا اے جبرئیل! ان میں سے محفوظ رہنے والا کیسے بچے گا؟ جبرئیل نے کہا صبر اور ضبط سے، (یعنی) اگر انہیں ان کا حق دیا جائے گا تو رکھ لیں گے اور اگر نہ ملے گا تو چھوڑ دیں گے۔

۲۱۔ واخرج البيهقي عن سفیان الثوري قال: (( ان في جهنم لجباً تستعبد منه جهنم كل يوم سبعين مرة، اعدّه الله للقراء الزايرين السلطان ))

ترجمہ: امام بیہقی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت سفیان ثوری (رحمۃ اللہ علیہ) سے روایت کیا انہوں نے فرمایا بے شک جہنم میں ایک گڑھا ہے جس سے جہنم ہر روز ستر بار پناہ مانگتی ہے اللہ تعالیٰ نے اسے بادشاہ سے ملنے جلنے والے قاریوں کے لیے تیار کیا ہے۔

۲۲۔ وفي (طبقات الحنفيين) في ترجمة ابي الحسن الصيدلاني ان السلطان ملك شاه قال له: لِمَ لا تجيء اليّ؟ قال: (( اردت ان تكون من خير الملوک حيث تزور العلماء، ولا اكون من شر العلماء حيث اُزور الملوک ))۔

ترجمہ: ”طبقات الحنفیین“ میں حضرت ابوالحسن الصیدلانی (رحمۃ اللہ علیہ) کے تعارف میں لکھا ہے کہ سلطان ملک شاہ نے ان سے پوچھا تم میرے پاس کیوں نہیں آتے ہو؟ انہوں نے فرمایا میں چاہتا ہوں کہ تم علماء کی زیارت کے ذریعے بہترین بادشاہ بن جاؤ اور میں بادشاہوں سے ملاقات کر کے بدترین عالم نہ بنوں۔

(۲۳) علامہ جلال الدین سیوطی (رحمۃ اللہ علیہ) لکھتے ہیں، ہم نے عبداللہ بن مبارک (رحمۃ اللہ علیہ) سے روایت کیا ہے انہیں یہ خبر پہنچی کہ علامہ ابن غلیۃ دربار شاہی سے وابستہ ہو گئے ہیں تو ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی طرف یہ اشعار لکھ کر بھجوائے۔

یا جَاعِلَ الْعِلْمِ لَہٗ بَارِئًا یَصْطَفِیْ اَمْوَالَ [السَّلاطِیْن] ☆

ترجمہ: ”اے علم کو باز بنا کر حکمرانوں کا مال شکار کرنے والے۔“

اِحْتَلَّتْ لِلدُّنْیَا وَلِلْذٰلِیْہَا بِحِیْلَةٍ تَذْهَبُ بِالْاٰدِیْنِ

ترجمہ: ”تو نے دنیا اور اس کی لذتوں تک پہنچنے کے لیے وہ حیلہ اپنایا ہے جس سے تیرا دین

بھی جاتا رہے گا۔“

اَیْنَ رِوَاٰیَاکَ لِیْمَا مَضٰی عَنْ اِبْنِ عَوْنٍ وَ اِبْنِ سَیْرِیْنِ

ترجمہ: ”امام ابن عون اور ابن سیرین (رحمہما اللہ) سے مروی تیری روایات کہاں ہیں۔“

[اَیْنَ رِوَاٰیَاکَ لِیْمَا مَضٰی لِتَرْکِ اَبْوَابِ السَّلاطِیْنِ]

ترجمہ: ”اور تیری روایت کردہ وہ حدیثیں کہاں گئیں جن میں حکمرانوں کے دروازوں کو چھوڑ

دینے کا حکم آیا ہے۔“

اور اس موضوع پر احادیث و آثار اور علماء کے اتنے اقوال موجود ہیں جو بے شمار

ہیں اور میں نے اس موضوع پر مستقل ایک کتاب لکھی ہے، (ما رواہ الاساطین فی عدم

المنجی الی السلاطین) یہاں اتنا ہی کافی ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔

تمت بحمد اللہ تعالیٰ

☆☆☆☆

☆ علامہ حافظ ابن عبد البر نے (جامع بیان العلم: ۶۳۷/۲: رقم: ۱۰۹۸: طبع: دار ابن جوزی القاہرہ، مصر)

میں پہلے شعر میں سلاطین کی جگہ ”مساکین“ لکھا ہے۔ (۱۲ مجدی)

# تخریج احادیث

## رسالہ سلطانیہ

- حدیث نمبر ۱: ابوداؤد، رقم: ۵۸۵۹۔ ترمذی، کتاب الفتن، رقم: ۲۲۵۶۔
- النسائی، (الصید) رقم: ۴۲۳۵، ۴۳۰۹۔ بیہقی شعب الایمان، رقم: ۹۴۰۲۔
- مسند احمد: ۱/۳۵۷۔ صحیح الجامع، رقم: ۶۲۹۶۔
- حدیث نمبر ۲: مسند احمد: ۲/۳۷۱۔ ابوداؤد، رقم: ۲۸۶۰۔ السنن الکبریٰ، رقم: ۱۰۱۱۰۔
- شعب الایمان، رقم: ۹۴۰۴۔ السلسلۃ الصحیحہ، رقم: ۱۲۷۲۔
- صحیح الجامع، رقم: ۶۱۲۴۔
- حدیث نمبر ۳: ابن ماجہ، رقم: ۲۵۶۔
- حدیث نمبر ۴: الجامع الصغیر، ۸۶/۱۔ التیسیر، ۳۰۶/۱، ۳۰۵۔ والضعیف الجامع
- ۱۳۵۷۔
- حدیث نمبر ۵: فردوس الاخبار، رقم: ۱۰۷۷۔ الجامع الصغیر، ۲۶/۱۔ فیض القدر
- للمنادی، ۴۴۶/۱۔ ضعیف الجامع، رقم: ۵۰۰۔
- حدیث نمبر ۶: سنن ابن ماجہ، ج ۱، رقم: ۲۵۵۔
- حدیث نمبر ۷: مجمع الزوائد، ۱۷/۶، ۱۷/۶، معجم الاوسط، الترغیب والترہیب
- ۱۹۶۳۔
- حدیث نمبر ۸: شعب الایمان، بیہقی، رقم: ۹۴۰۵۔ مجمع الزوائد، ۲۴۹/۵۔
- حدیث نمبر ۹: مسند الدارمی، رقم: ۳۷۹۔ صحیح الجامع، رقم: ۶۳۸۲۔
- حدیث نمبر ۱۰: جامع بیان العلم وفضله، رقم: ۱۱۱۳۔

حدیث نمبر ۱۱: علامہ سخاوی نے المقاصد الحسنہ، رقم: ۷۴۶ میں اس روایت کو علامہ  
عسکری کی طرف منسوب کرتے ہوئے اس کی تضعیف کی ہے ایسے ہی  
زرقانی نے (المختصر) رقم: (۶۹۳) میں اور شیخ البانی نے (ضعیف الجامع)  
رقم: (۴۰۳۲) میں کہا ہے۔

- حدیث نمبر ۱۲: حلیۃ الاولیاء ۱۹۴۳ اور (سیر اعلام النبلاء)  
حدیث نمبر ۱۳: المقاصد الحسنہ ج، رقم: ۲۸۳۔ ضعیف الجامع، ۵۱۹۳۔  
حدیث نمبر ۱۴: مسند الفردوس، رقم: ۵۶۶۔ المقاصد الحسنہ، ص ۶۹۸۔  
حدیث نمبر ۱۵: معروف کتب حدیث میں اس کا حوالہ نہیں مل سکا۔  
حدیث نمبر ۱۶: شعب الایمان ۹۴۲۹۔  
حدیث نمبر ۱۷: شعب الایمان ۹۴۱۷۔  
حدیث نمبر ۱۸: شعب الایمان ۹۴۱۹۔  
حدیث نمبر ۱۹: شعب الایمان، رقم ۹۴۱۸۔ مسند ابن الجعد، رقم: ۱۸۲۱۔  
حدیث نمبر ۲۰: الاساطین، ص ۴۷۔ مولف نے اسے حکیم ترمذی کی طرف منسوب کیا  
ہے جس کا حوالہ وہاں نہیں ملا۔  
حدیث نمبر ۲۱: جامع بیان العلم وفضلہ، رقم: ۱۰۹۷۔  
حدیث نمبر ۲۲: الجواهر المضية، ۱/۳۵۷۔ الاعلام للزورکلی،  
۲/۲۷۳۔  
حدیث نمبر ۲۳: تاریخ بغداد، ۶/۲۳۶۔ السیر، ۹/۱۱۰، ۸/۴۱۱۔

## منقبت

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ

سراپا عشق و ایقان ہیں جلال الدین سیوطی  
 دلیلِ راہ ایمان ہیں جلال الدین سیوطی  
 عطائے ذات رحماں ہیں جلال الدین سیوطی  
 نبی کا ہم پہ احساں ہیں جلال الدین سیوطی  
 مسیح اہل عرفاں ہیں جلال الدین سیوطی  
 کلیمِ طور قرآن ہیں جلال الدین سیوطی  
 حدیثِ مصطفیٰ کے نور نے چمکا دیا ان کو  
 شعاعِ مہرِ فاراں ہیں جلال الدین سیوطی  
 شرفِ حاصل رہا ان کو شہ دیں کی حضوری کا  
 گلِ باغِ کریمیاں ہیں جلال الدین سیوطی  
 کریں گے علم والے بھی شفاعت اہل عصیاں کی  
 شفیعِ اہل عصیاں ہیں جلال الدین سیوطی  
 ہیں ان کے مقتدی شعرانی وغزی و شامی سے  
 امامِ اہلِ دوراں ہیں جلال الدین سیوطی  
 مری اسناد میں شہزاد ان کا نام نامی ہے  
 کہ میرے پیر پیراں ہیں جلال الدین سیوطی  
 نگارش \_\_\_\_\_ علامہ محمد شہزاد مجتہدی

## فضائل ایام و مشہور پر مبنی صحیح و موضوع روایات حدیث

(شعبہ حدیث و سیرت (علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی) کے زیر نگرانی لکھا گیا  
اردو زبان میں اپنی نوعیت کا اولین تحقیقی مقالہ)

تحقیق و تخریج: حضرت علامہ پیر محمد شہزاد مجتہد دی

دارالافتاء دارالاحیاء (مرکز تحقیق اسلامی) ریلوے روڈ لاہور

## گزارش

امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ آسمان علم و حکمت کا ایسا نیر تاباں ہے جس کی نور بارش عواموں سے جہان معرفت و حکمت جگمگا رہا ہے۔ آپ کے قلب مصفا اور نفس زکیہ سے پھوٹنے والے علوم و فنون کے سوتے جب رشحاتِ قلم بن کر صفحہ قرطاس پر بکھرتے ہیں تو کبھی علم تفسیر کے گہر ہائے آبِ دار "الدر المنثور" دکھائی دیتے ہیں تو کبھی علم و حکمت کے یہی موتی "اسباب النزول" کے گینوں میں ڈھلتے نظر آتے ہیں۔ آپ کی فکر رسا جب علم القرآن کے افلاک کی جانب موج پر داز ہوتی ہے تو "الاتقان فی علوم القرآن" سے "معتزک الاقران" تک جاتی ہے۔

اسی عالم محویت و حضوری میں امام سیوطی جب مدینہ علم الحدیث میں پہنچتے ہیں تو عشق و عرفان کے مفاہیم کونت نئے آفاق دکھاتے جاتے ہیں۔ "الجامع الصغیر" کے مدارج طے کرتے ہوئے "الجامع الکبیر" کی منزلوں پر فائز ہوتے ہیں۔ اسی دوران "تدریب الراوی" اور "صحاح ستہ کی شروح" کے چشموں سے تشنگانِ علوم کی پیاس بجھاتے چلے جاتے ہیں۔ الغرض "الآلی المصنوعہ" سے لے کر "الذکر المنثور" تک علم و فن کے موتی رولتے چلے جاتے ہیں۔ آخر ان کا مدارج ان کے کمالات علمی و فقہی کی داد دیتا ہوا "الحاوی للفتاویٰ" میں شامل مختصر رسائل کے مندرجات و مشتملات پر نگاہیں جمائے بحر حیرت میں مستغرق ہو جاتا ہے۔ علم تصوف و طریقت اور ادبیات عربی کے حوالے سے بھی وہ اصول و نحو اور بیان و بدیع کے میدان میں درجہ امامت پر متمکن نظر آتے ہیں۔

امام سیوطی علیہ الرحمہ اہل حضوری محدثین اور صاحبِ نسبت شاذلی صوفیہ میں سے ہیں اپنے جذبہ عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسکین کے لئے انہوں نے مظلوم نذرانہ ہائے نعت بھی ممدوح کو نین صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ الغرض مختلف علوم و فنون پر مبنی پانچ سو سے زائد تصانیف و تالیفات کا ذخیرہ حضرت خاتمۃ الحفاظ نے اپنے علمی ورثہ کے طور پر امت مسلمہ کے علماء کے لئے چھوڑا ہے۔ جس میں سے چند نوادرات پیش نظر "مجموعہ رسائل" میں شامل ہو کر وقت رنگارنگ علم کا پیکر لئے اہل علم کے سامنے جلوہ گر ہیں۔

حق تعالیٰ شانہ اس کاوش کو شرف قبولیت سے نوازے۔ آمین

(ناشر)